

تناسق الدرر في تناسب السور

للإمام جلال الدين عيسى بن عمر السبكي

دراسة وتحقيق

عبد القادر الحموي

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



تناسق الدرر في تناسب السور

للمحافظ جلال الدين السيوطي

دراسة وتحقيق

عبد القادر أحمد عطا

Gener

Pith

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الاولى

١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

لدار الكتب العلمية - بيروت

يطلب من: **دار الكتب العلمية** بيروت. لبنان

هاتف: ٨٠١٣٣٢ - ٨٠٥٦٠٤ - ٨٠٠٨٤٢

ص: ١١/٩٤٢٤ تلکس: Nasher 41245 Le

مقدمة في ترتيب القرآن

ترتيب النزول:

يختلف ترتيب القرآن في النزول عن ترتيبه في المصحف اختلافاً كبيراً ومنشأ هذا الاختلاف هو اختلاف الهدف المقصود من كلا الترتيبين.

ومن المعلوم أن القرآن الكريم نزل منجماً على رسول الله ﷺ في عشرين سنة، أو ثلاث وعشرين سنة، أو خمس وعشرين سنة، على حسب الخلاف في أقامته ﷺ بمكة بعد البعثة.

والذي يلقي الضوء على حكمة أنزله مفرقاً في هذه المدة الطويلة ما أخرجه البخاري عن عائشة قالت: [إنما نزل أول ما نزل منه سورة من المفصل فيها ذكر الجنة والنار، حتى إذا تاب الناس إلى الإسلام نزل الحلال والحرام، ولو نزل أول شيء: لا تشربوا الخمر. لقالوا: لا ندع الخمر أبداً. ولو نزل: لا تزنوا. لقالوا: لا ندع الزنا أبداً]. وإذا تدبرنا الناسخ والمنسوخ من مكي القرآن تبين لنا مدى علم عائشة رضي الله عنها بحكمة ترتيب النزول.

فالقصد الرئيسي هو مراعاة حاجة الدعوة إلى الدين الجديد من الوجهة التربوية الإلهية الخالصة، والتدرج بالناس شيئاً فشيئاً حتى يتم المراد من اكمال الدين، وتمام النعمة، دون أن تكون هناك عوائق نفسية تعوق الإنسان السوي عن متابعة التنزيل، وتدبر معانيه، والاقتناع بجماميه، والعمل بما تضمنه من أحكام.

وآية ذلك أن الفترة المكية على طولها لم تكن التعاليم القرآنية فيها متجهة إلا إلى بناء العقيدة وترسيخها في أعماق الوجدان، ولم يشرع من العبادات فيها إلا الصلاة، باعتبارها تجديداً دائماً ومتكرراً لقوة العقيدة وفعاليتها، وما ذاك إلا لأن العقيدة هي قوة الدفع للانسان المؤمن نحو الطاعة المطلقة لله في الأمر والنهي، وآية صدق هذا المنهج التربوي: ما أنجزه الرعيل الأول في المدينة من أعمال عظمى، يعجز عنها انسان ذو عقيدة لا تتسم بالأصالة والروسخ والعمق واليقين.

فالقرآن على منهج النزول هو منهج دعوة لتأسيس دين بين قوم لا يدينون بالحق، ومنهج تربية لأمة مختارة ومصطفاة لنشر هذا الدين بمختلف الوسائل المشروعة للدعوة، ومنها الجهاد بالسيف الذي نسخ كل الوسائل السابقة، ومنها الصبر على ما يصيب الدعاة، والدعوة باللين والحسنى.

ومن أسباب تفريق القرآن في النزول ما ذكره الله تعالى رداً على الكفار ﴿وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة﴾ أي: كما أنزلت الكتب على من قبله من الرسل. فأجابهم الله تعالى بقوله لرسوله ﷺ: ﴿كذلك لنثبت به فؤادك﴾

وتشبيث فؤاد النبي ﷺ فسرهُ أبو شامة بقوله: ان الوحي إذا كان يتجدد في كل حادثة كان أقوى بالقلب، وأشد عناية بالمرسل اليه، ويستلزم ذلك كثرة نزول الملك اليه، وتجدد العهد به وبما معه من الرسالة الواردة من ذلك الجنب العزيز، فيحدث له من السرور ما تقصر عنه العبارة، ولهذا كان أجود ما يكون في رمضان، لكثرة لقاءه جبريل.

ولا يفرج هذا التعليل عن المصلحة العليا للدعوة الناشئة، ولكن في شخص الداعي الأعظم، بما يتناسب مع المهمة العظمى التي أمر أن يصدع بها، ويجاهد الأمم من أجل إرساء قواعدها. وفي قوة الداعي قوة لأتباعه ما في ذلك جدال.

كما ان هذا المنهج النزولي كذلك فيه تشبيث لأفئدة المؤمنين، بانارة تطلعاتهم

إلى الوحي، وإلى ما ينزل به حلاً لمشكلاتهم، وفصلاً في قضاياهم، حيث كان يتوقف فيها الرسول كثيراً حتى ينزل فيها قرآن، وفي ربط الوجدان والعقل بالوحي على هذه الصورة مذاكرة نفسية للعقيدة أبلغ من كل كلام في موازين التربية التعليمية في أسمى قيمتها ونجاحها .

وقالوا: كذلك أن تثبيت فؤاده ﷺ بانزال القرآن مفرقاً: أنه كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب، ففرق عليه ليثبت عنده حفظه، بخلاف غيره من الأنبياء فإنه كان قارئاً كاتباً .

وقالوا: ان القرآن فيه الناسخ والمنسوخ، ولا يتأتى ذلك إلا فيما أنزل مفرقاً . وقالوا: ان منه ما كان جواباً لسؤال، وما كان انكاراً على قول أو فعل، فنزله جبريل بجواب كلام العباد وأفعالهم، وقد فسر ابن عباس بهذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَاوِيلًا﴾ .

ولا تخرج هذه الأقوال الثلاثة كذلك عن مصلحة الدعوة في حفظ النصوص القرآنية التي تعتبر دستور الدين الجديد، وفي الاستجابة للمتطلبات الواقعية لتربية خير أمة أخرجت للناس، إقراراً لما يتفق مع قوانين الفطرة الثابتة، وتقويماً لما انحرف عنها بتأثير الهوى وتقاليد الجبالة الموروثة التي لا تخضع للحق من حيث هو حق .

ومن أهداف نزول القرآن مفرقاً: تجديد الحوافز التي قررها الله تعالى للدعاة في كل العصور والأقطار، وللدعاة الأوائل بصفة خاصة، إذ كان هناك حوافز للدعاة لا يظهر أثرها إلا في الدار الآخرة، كالصبر على الأذى، وتوفية الصابرين أجرهم بغير حساب، وجزاء الشهداء عند الله، وما شابه ذلك من الحوافز . وكان هناك حوافز تبشر المؤمنين الدعاة على قلتهم وضعفهم في المال والسلاح بالانتصار واذلال جبروت العدو، حتى يكون ذلك أدعى إلى صلابة العزائم، والإصرار في المضي على الطريق، لاسيما وأن تلك الحوافز كلها قد تحققت من الوجهة القرآنية، فانعكست في السنة النبوية تعميقاً وتوسيعاً لمفهومها،

بالبشرىات التي زفها الرسول ﷺ لأتباعه بالانتصار على مملكة فارس، وبدوام النصر والفتح ما عاشت شريعة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

كان الرسول وأصحابه يلوذون بالصبر على الأهوال في مكة، فأنزل الله تعالى: ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعَ وَيُولُونِ الدَّبْرَ﴾. قال عمر بن الخطاب: فقلت: أي جمع هذا؟ فلما كان يوم بدر، وانهزم المشركون نظرت إلى رسول الله ﷺ في آثارهم مصلتا بالسيف ويقول: [سيهزم الجمع ويولون الدبر]. فكانت ليوم بدر.

ومن هذا الباب قوله تعالى: ﴿لَا أَقِمُ هَذَا الْبَلَدَ. وَأَنْتَ حَلَّ هَذَا الْبَلَدِ﴾. فهذه السورة مكية، وقد نزلت والمسلمون في كرب الاضطهاد والحصار الاقتصادي الرهيب تبشرهم بالفتح في صورة احلال البلد الحرام لقائد الدعوة ﷺ. وقد ظهر أثر هذا الفتح وذلك الحل في قوله ﷺ عن مكة: [أحلت لي ساعة من نهار].

بل لقد كان هناك حافز أشمل من كل تلك الحوافز، وأشد قوة في رفع الهمم ودفعها إلى اقتحام أشق العقبات، وذلك في آية النحل التي تبشر تلك القلة المستضعفة في مكة بملك عظيم، وعلاقات دولية واسعة، شرع لهم عند قيامه ألا ينقضوا العهود ايثار للمال أو القوة في قوله تعالى:

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَفَضْتَ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَخَذُونَ آيْمَانَكُمْ دَخْلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ﴾.

ومع ذلك فلم تفقد هذه الآية فاعليتها في مكة، بل كان التدريب على تحقيقها ماضياً في تنفيذها عند بناء التجمعات الأولى ضد الكفر، على ضيق نطاقها، ولكنه وسيلة تعليمية ناجحة كل النجاح على أي حال، عمقتها السنة في التبشير بالفرج والنصر.

لم يكن من سواء السبيل أذن أن ينزل القرآن جملة على رسول الله ﷺ وهو يؤسس دعوة الرسالة الخاتمة، ويقم صرح الدين الشامل للناس جميعاً، ويربي

جيلاً فريداً من فقهاء القرآن، وحفاظ الشريعة، وشيوخ الدعوة، وفرسان الجهاد، والمعلمين الاثبات لكافة الأجيال.

وكان من عيون الحكمة أن ينزل القرآن هكذا منجماً يجمع بين الحوافز وقوى الدفع الأخرى، كما يتيح الفرصة الكاملة للدعاة الأوائل أن يستوعبوا القرآن حفظاً ودرساً وسلوكاً، وتربية للضائير والقوى الوجدانية الأخرى اللازمة لنجاح خير أمة أخرجت للناس.

وفي إنزاله منجماً كذلك دليل لا يرقى اليه الشك على أن القرآن كلام الله، وليس من كلام البشر. وذلك: أن السورة كانت تنزل بمكة إلا آيات منها، كسورة الأنعام، قال ابن عباس: نزلت بمكة، إلا ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة: ﴿هَذَانِ خَصِمَانٌ...﴾ الآيات الثلاث. وسورة السجدة أيضاً نزلت بمكة إلا ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة هي: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا...﴾ الآيات الثلاث. وسورة الزمر نزلت بمكة إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة في وحشي قاتل حزة: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ...﴾. الآيات الثلاث.

ووجه دلالة هذا التفريق في النزول على أن القرآن كلام الله وليس كلام بشر على الإطلاق: أن عقلاً بشرياً مهماً أوتي من القوة والحفظ والاحكام لا يستطيع أن يذكر موضع فقرة من كلام سابق مضى عليه سنوات طويلة، فيضعها في مكانها، بحيث تلتحم مع سابقتها ولاحقاتها في اللفظ والمعنى والسياق، ولو أن عقلاً اتقن ذلك في حالة واحدة، فلن يستطيع أن يحكمه في حالات كثيرة وفي سور كثيرة بحيث لا تشذ حالة واحدة عن قاعدة الاحكام المشهودة في كتاب الله الحكيم.

لقد حدثت تلك التجزئة في النزول باستثناء آية وآيات من سورة لتنزل بعد نزول أجزاء تلك السورة بسنين طويلة - حدث ذلك في سورة البقرة، والأنعام، والاعراف، والأنفال، ويونس، وهود، ويوسف، والرعد، وإبراهيم، والحجر، والنحل، والاسراء، ومريم، وطه، والأنبياء، والحج، والمؤمنون، والفرقان،

وتسع وعشرين سورة أخرى، ومع ذلك فقد وضعت الآيات التي تأخر نزولها من تلك السور في أماكنها، متلاحمة تمام التلاحم مع سوابقها ولواحقها، فلا تنافر بينها في المعنى ولا في جرس الكلام، مما يحقق ويؤكد ما جاء في السنة مجعاً على صحته من أن الرسول ﷺ كان يضع تلك الآيات وغيرها من آيات السورة التي كانت تنزل نجوماً متتابعة في أماكنها بتوقيف من الوحي، إذ كان يقول ﷺ لكتاب الوحي: ضعوا هذه الآية أو الآيات بين آية كذا وكذا من سورة كذا.

ولنأخذ مثلاً واحداً من سورة الزمر للدلالة على صحة هذا القول. فهذه السورة نزلت بمكة إلا قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ إلى ﴿مَنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾. فانها نزلت بالمدينة ووضعت في مكانها فتلاحمت مع الآيات تلاحماً عجيباً لا يكون أبداً ألا عن توقيف من الوحي وصار وضع الآيات بعد ذلك على الوجه التالي:

﴿أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ أَنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ. قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ. وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ. أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَطْتُ مِنْ جَنْبِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لِمَنِ السَّاعِرِينَ﴾.

فنحن نرى أن بسط الرزق والتضييق فيه مظنة الاسراف على النفس، ففي حالة البسط بالترف، وارتكاب الموبقات، وفي حالة الضيق بالعدوان للحصول على المال، فاقترضت الرحمة الآلهية فتح باب التوبة للمصرفين وتحذيرهم من التسويف بها خشية حلول العذاب المفاجيء، فيندم المذنب لتفريطه وسخريته بالأمر الألهي.

فهل ترى تلاحاً أبعد من هذا التلاحم؟ ولكنه نبي ورسول ما ينطق عن
الهلوى ﷺ .

بل أنك لا تعدم التلاحم بين الآيات دون أن توضع تلك الآيات الثلاث
المدنيات في مكانها . فبسط الرزق واقتضاه داعيان إلى التندم والحسرة حينما
ينحرف الانسان بدافع منها أو من أحدهما عن الصراط السوي، ولهذا عقب الله
قوله في بسط الرزق واقتضاه بقوله: ﴿أَنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ .
وذلك شاهد عظيم لعظمة الترتيب القرآني على أي وجه، وتفسير لقول عائشة
رضي الله عنها لأحد المسلمين: [لا يضررك أية آية قرأت قبل] . وتفسير لقرار
النبي ﷺ بلالا حينما سمعه يقرأ من هذه السورة وهذه السورة بلا ترتيب .
ولكن الترتيب على وجهه النزولي والمصحفي أحكم وأبلغ وأدخل في باب
الإعجاز لذي بصيرة واعية .

ومن عجيب ما قاله سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام ونقله عنه الإمام
السيوطي في الإتيان: ان ربط آيات القرآن على ترتيب نزولها تكلف لا يليق . إذ
أنه يشترط في حسن الكلام أن يقع في أمر متحد مرتبط أوله بآخره، فان وقع
على أسباب مختلفة لم يقع فيه ارتباط، ومن ربط ذلك فهو متكلف بما لا يقدر
عليه إلا بربط ركيك يمان عن مثله حسن الحديث فضلاً عن أحسنه، فإن
القرآن نزل في نيف وعشرين سنة في أحكام مختلفة، شرعت لأسباب مختلفة، وما
كان كذلك لا يتأتى ربط بعضه ببعض .

وقد رد الشيخ ولي الدين الملوحي عن هذا الزعم بقوله: قدوهم من قال: لا
يطلب للآية الكريمة مناسبة لأنها على حسب الوقائع المفرقة . وفصل الخطاب: أنها
على حسب الوقائع تنزيلاً، وعلى حسب الحكمة ترتيباً وتأصيلاً .

ونقول: ان استعراض آيات القرآن حسب ترتيب نزولها هو عين الحكمة، كما
قلنا آنفاً، ونزيد هنا أن نعرض نموذجاً واحداً يقيس عليه الباحث عن حكمة
الترتيب وأسراره في ترتيب النزول، وذلك من الآيات الأولى في النزول .

فأول سورة أنزلت على رسول الله ﷺ سورة [العلق]. والمجموعة الأولى من آياتها التي أنزلت عليه أولاً هي من أولها إلى قوله تعالى: ﴿علم الإنسان ما لم يعلم﴾. ولما كانت هذه السورة مكية، وقد تأخر نزول باقيها عن نزول سورة المدثر فانا سنكتفي بالآيات الأولى منها، ثم ننظر حكمة ترتيبها مع ثمانية السور نزولاً وهي سورة المدثر، ومع ثلاثة السور نزولاً وهي سورة [القلم] التي نزلت بمكة إلا قوله تعالى: ﴿أنا بلوناهم﴾ إلى [يعلمون - ١٧ - ٣٣] وقوله تعالى: ﴿فاصبر لحكم ربك﴾ إلى [الصالحين - ٤٨ - ٥٠] ومع رابعة السور نزولاً وهي سورة [المزمل] المكية النزول، ما عدا قوله تعالى: ﴿وأصبر على ما يقولون﴾ إلى [ومهلهم قليلاً - ١٠، ١١].

فلما كان الرسول ﷺ قد أعده الله تعالى لأعظم رسالة من حيث عمومها وشمولها، وما شرع لها من وسائل الدعوة، ومنها الجهاد بالسيف والعلم. وما قامت عليه من أساس التوحيد في العقيدة، فقد اقتضى هذا التكليف المائل علماً ومعرفة من معين آخر غير المعين الذي يتلقى عنه الناس علومهم ومعارفهم، هو المعين الألهي الغيبي الذي يفيض على من أسلم وجهه لله، فيقوم من شطط العقل، ويحد من شطط الوجدان، ويصحح ما في قضية الإيمان بالغيب من انحرافات سيطرت على عالم الشرق الأقصى، أي: هو المعين الذي يجب أن تقاس به معارف الناس، ولا يصح أن يقاس هو بمعارف الناس، ويجب أن تدور حوله الأفكار تلتمس فيه الحق، ولا يجوز أن يدور هو حول أفكار الناس ليحقق ظنون العقل، وأوهام الهوى.

لقد أمر الله رسوله، وكلفه أن يعلم الناس أن الله هو مصدر العلم، والموفق إلى صحيح المعرفة، فهو خالق الانسان، ومعلمه ما يحيطه بقلمه، وما يعلمه بعقله، مما هو متاح له من وسائل المعرفة المنظورة، ومما لم يتح له من وسائلها الغيبية التي لا يناها إلا بعد أن يؤمن بالغيب، ويصل روحه ووجدانه بالغيب.

وسواء مضينا مع السورة لنعلم منها نموذجاً من ضلال الإنسان الفكري حينما

يطغى إذا استغنى، بدلاً من أن يشكر، حتى يبلغ من طغيانه إذا استغنى بالماديات أن ينهي الناس عن دعاء الله، ليصدهم عن الإيمان بالغيب، ليجعل من نفسه إلهاً وطاغوتاً يحكم جهلاءهم، فإن السورة تتلاحم بجزئها الأول وجزئها الثاني مع سورة المدثر، ثانية سور القرآن نزولاً، مؤيدة ما قلنا من أن ترتيب النزول يسير حركات النفس الإنسانية وتفاعلها مع الدعوة الجديدة بالدفع إلى الأمام، أو بالتقويم عند الانحراف، إلى جانب الأهداف الأخرى التي شرحتها.

كيف تفاعلت النفوس اذن بهذا الإعلان القرآني الجديد الذي تلقاه الرسول الأعظم؟

همس هنا وهناك بين أرجاء مكة، تعليقاً على ما يحدث بالأمس القريب لمحمد بن عبد الله في غار حراء، حيرة في تفسير هذه الظاهرة في داخل الرسول العظيم. وفيما يجب أن يعمل بعدها، والزوجة الوفية الرحمة الزكية خديجة بجواره تبعث في قلبه الطائفة والأمل الكبير. وكان لا يد لهذه الحيرة من نهاية، ولمس الناس من قول فصل، ولهذا نزلت سورة المدثر تضع الرسول أمام رسالته، وتعلن حكماً فاصلاً أمام زعماء قريش الذين بدأوا يهمسون بمس من الجن أصاب الرجل الأمين محمد بن عبد الله، وتحدد الخطوط العريضة للرسالة في: الإنذار، وتكبير الله، وهجران الأصنام، وطهارة الظاهر والباطن، والصبر على الأذى.

وكان انذار الرسول لقومه، وبدأت قريش تنقسم على نفسها، بين قلة مستعدة لتقبل الإيمان الغيبي، وكثرة لاصقة بالمادة وحدها، بدأت تعلن جنون الرسول العظيم، وتأخذ من جنونه منطلقاً لصيد الناس عن دعوته، واعداد العدة لاضطهاده واضطهاد القابليين لها.

ولم تكن تعليقات القرشيين على الدعوة الجديدة بجنون الرسول بدءاً بين مناهج الفكر والفهم للرسالات السماوية، فتلك سمة لازمة لأولئك الذين غلفت قلوبهم بأهوائهم، ردها القرآن في قصصه عن الأمم الغابرة مع رسلها.

وكان الرد الطبيعي أن يسجل القرآن حقيقة أمر الرسول، وحقائق هؤلاء

القرشيين المارقين، التي تعبر امتداداً لمنطق الكفر والاحاد في كل زمان. فنزلت سورة القلم، تحقق كمال عقل الرسول، وتشيد بخلقه العظيم، وتعدده بظهور الحق على الباطل، وترده إلى علم الله بالمهتدين والضالين دون الرجوع إلى علم البشر ومقاييسهم، وتحذره من طاعة هؤلاء الأدعياء الذين غلف قلوبهم حب المال والبنين.

ثم ماذا ؟

آمن بالرسول جمع قليل، واثارت في وجهه عاصفة هائجة من العداء والمقاومة العنيفة من شأنها أن تفت في عزيمة أقوى الرجال ما لم يكن مؤمناً بقوة قاهرة عليا، هي أقوى من كل القوى البشرية مجتمعة.

ومع العناية الرحيمة الغائضة من الله تعالى على الرسول فقد وجهه سبحانه إلى منهج تربوي جديد، من شأنه أن يجعل الإنسان على صلة دائمة بمصدر القوة القاهرة العليا، مستعداً للوفاء بأعظم الأعمال، والثبات أمام أشد التبعات والأهوال. فنزلت سورة المزمل، وفي صدرها هذا المنهج الجديد للرسول وأتباعه الذين ألقيت على كواهلهم التبعات الأولى للدعوة، ولكل من يريد الخطوة بعون الله ونصره مدى الزمان.

وهذا المنهج ينحصر في قيام الليل، وترتيل القرآن في صلاة الليل، استعداداً للقول الثقيل الذي يوشك أن يتوالى القاؤه على الرسول، والهجر الجميل لأهل الأوثان، والصبر على ما يقولون، إلى آخر ما في هذه السورة من أوامر تتسق تمام الاتساق مع سير الدعوة.

وفي كل تلك السور الأولى زاده الله معرفة بأصول التوحيد وتاريخه، وطبائع الكفر ومنطقه، وذلك تلاحم وحكمة في الترتيب لا يرددها عقل مستقيم، ودليل على ثراء هذا الترتيب النزولي بالعلوم والمعارف الإسلامية المتلازمة مع شمول الدعوة وصلاحتها لكافة العصور والأجيال.

بين ترتيب القرآن في المصحف وترتيب النزول:

ما رأينا ولا سمعنا بكتاب ألفه عبقرى في زمانه يعطيك من مراحل تأليفه وتسويده منهجاً عالمياً ومنه في نهاية تبييضه وإخراجه منهجاً عالمياً آخر، اللهم ألا أن يكون مؤرخاً، أو عالماً أو تجريبياً من علماء الاجتماع أو الفيزياء، يثبت تجاربه ومشاهداته أو الأحداث التي يقع عليها على مدى طويل من الزمان، ثم يضع على أساس تلك المشاهدات نظرية أو قانوناً علمياً، أو قاعدة من تلك القواعد التي تسمى فلسفة التاريخ. ولكن هذا المؤلف أو ذاك يستبعد الكثير جداً من مراحل اعداد كتابه لما شابها من خطأ أو ارتجال، أو انعدام للمجدوى والفائدة.

ومع ذلك فان هذا الكتاب أو ذاك رغم الجهود المضنية التي عاناها المؤلف، لا يمكن بأي حال أن يكون وافياً بمهاجات العصور والأجيال، كما أنه لا يمكن أن يكون حقاً غير قابل للنقض والتغيير، فما أسرع ما تختلف المشاهدات في المعامل وتتغير القوانين العلمية، وما أسرع ما يثبت قصور النظرية الاجتماعية، أو تصادمها مع غيرها فلا يستقر الناس على رأي، ولم يستقروا منذ مطلع التاريخ حتى الآن.

وذلك لأن الإنسان مفرداً أو مجتمعاً مهما أوتي من قوة الفكر لا يمكن أن يحيط بالفطرة وقوانينها حتى يصلح أن يكون مرشداً لها، وهادياً من الضلالة. إذ أنه لا يحيط بالفطرة علماً إلا خالقها سبحانه، ومن الفطرة ألا يحيط مقيد هو الإنسان بمطلق هو سر الله في خلقه، وكل ما يعمل به الإنسان من تلك الفطرة أجزاء تقل أو تكثر، ولكنها لا تصلح منهجاً عالمياً للسلوك، ولا حتى منهجاً محلياً غير قابل للنظر، اللهم إذا كان ترجمة أمينة لمقاصد فطرة الله في خلقه، وهو عمل لا يتهيأ إلا لمن يفقهون عن الله، [واتقوا الله ويعلمكم الله].

والقرآن وحده هو الكتاب الذي يعطيك من كل وجهة من وجهتي ترتيبه منهجاً عالمياً جامعاً مانعاً محكماً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. فهو في ترتيبه النزولي كما قلنا. منهج لتأسيس دعوة، وأسلوب اقتناع بعقيدة، وطريقة

تبشير وانذار، ودحض كامل لمنطق الاتحاد المريض وهو في ترتيبه المصحفي أسلوب حياة، وبناء حضارة، ودستور للعالم كله يحيط بكل صغيرة وكبيرة من حاجاته ومطالبه، أحكم ترتيبه من هذه الوجهة ليكون هداية للمؤمنين، من حيث كان الترتيب النزولي هداية للمؤمنين، وتدرجاً بالكافرين أو اللادينيين إلى مرتبة الإيمان، وهو في كلا الحالين نبع لا يفيض للأسرار والعلوم.

فإذا ارتاد الدعاة بجاهل الاتحاد عاملوا أهلها على مقتضى ترتيب النزول فإذا ثاب الناس إلى الإيمان وضعوا بينهم وجهه الآخر وهو ترتيب المصحف ليكون أسلوب حياة، ووسيلة بناء لحففل جديد من جحافل الدعوة والإنطلاق على وجه الأرض تحت راية الإيمان.

وما يلقي الضوء على كلا الترتيبين: أن نحاول تفهم حديث الله عن كتابه في أول كل منها. ففي مفتتح الترتيب النزولي نجد الحديث عن القرآن في سورة المدثر دفاعاً عنه ضد المعارضين عنه، والذين نسبوه إلى السحر أو قول البشر، ثم تقرير يؤكد أنه تذكرة. وذلك في قوله تعالى:

﴿ثم أدبر واستكبر. فقال أن هذا إلا سحر يؤثر. أن هذا إلا قول البشر - ٢٣ - ٢٥﴾. وقوله: ﴿كلا انه تذكرة. فمن شاء ذكره. وما يذكرون إلا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة - ٥٤ - ٥٦﴾.

ويصور القرآن نفور الكافرين من القرآن والرسول بقوله تعالى: ﴿فما لهم عن التذكرة معرضين. كأنهم حر مستنفرة. فرت من قسورة - ٤٩ - ٥١﴾.

وفي سورة القلم، ثمانية سور القرآن تناولاً للقرآن حسب ترتيب النزول يمضي الحديث مع الوليد بن المغيرة أيضاً في قوله تعالى: ﴿عتل بعد ذلك زنيم. أن كان ذامال وبنين. إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين. سنسمه على الخرطوم - ١٣ - ١٦﴾. وفي نهاية السورة يقول تعالى: ﴿وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون. وما

هو إلا ذكر للعالمين - ٥١، ٥٢ ﴿.

وفي مفتتح الترتيب في المصحف نجد الحديث عن القرآن مختلفاً تماماً. ففي أول سورة البقرة يقول الله تعالى: ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين. الذين يؤمنون بالغيب - ٢، ٣﴾. وبعد قليل يقول الله تعالى: ﴿وان كنتم في ريب مما نزل على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله أن كنتم صادقين. فان لم تفعلوا فأتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين - ٢٣، ٢٤﴾.

فالحديث عن القرآن في أول الترتيب النزولي يتجه في سورة المدثر الى تسفيه قول الوليد بن المغيرة في القرآن: ﴿ان هذا الا سحر يؤثر، ان هذا الا قول البشر﴾. ثم يعني على مثل الوليد الأعراض عما في القرآن من تذكرة. ويصور هذا الأعراض بنفور الحمير النافرة من الأسود. فكان الأعراض قد جاء بعد نظر وكشف لحقيقة القرآن، وهو الأمر الذي حدث من الوليد حين سمع القرآن من الرسول ﷺ، وتأمله تأملاً واعياً، فمس من قلبه منطقة الاعجاب والقرب من الايمان، وقرر أنه ليس قولاً من أقوال البشر، فلما زجره أبو جهل، وذكره الارستقراطية القرشية عاد وفكر وقدر ثم قال ما قال معرضاً عما مس قلبه من حنين الى القرآن.

فكان القضية ليست قضية الوليد، وانما هي قضية أمثال الوليد، وهم كثيرون في كل عصر. قضية الاتحاد والأعراض عن الذكر، وأسبابه ودوافعه، فالوليد هو التجسيد الواقعي لعناصر الاتحاد، والذي اجتمع فيه منطق الكفر والعناد ودوافعه جميعاً، ولا بد أن يوضع هذا التجسيد الواقعي أمام المؤمنين في مطلع الدعوة حتى يكون نموذجاً يقاس عليه مثله على مدى الزمان الطويل... والا فما قيمة فرد من خلق الله كالوليد حتى يحظى بهذا القدر من الآيات في سورتي المدثر والقلم ١٩

ففي سورة المدثر يقول الله تعالى عن منطق الكفر والعناد والأعراض في

صورة الوليد بن المغيرة: ﴿ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتَ وحيداً . وجعلت له مالا ممدوداً . وبينين شهوداً . ومهدت له تمهيداً . ثم يطمع ان أزيد . كلا انه كان لآياتنا عنيد سأرققه صعوداً . انه فكر وقدر . فقتل كيف قدر . ثم قتل كيف قدر . ثم نظر . ثم عبس وبسر . ثم ادبر واستكبر . فقال أن هذا الا سحر يؤثر ، ان هذا الا قول البشر . ماصليه سقر - ١١ - ٢٦﴾ .

وفي سورة القلم يمضي القرآن مع الوليد فيقول تعالى : ﴿ولا تطع كل حلاف مهين ، هـاـز مشاء بنميم . مناع للخير معتد أثيم . عتل بعد ذلك زنيم . ان كان ذا مال وبنين . اذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير الأولين - ٨ - ١٥﴾ .

وهنا تتضح الصورة ، وتتألق الحكمة ، فالتعزز بالمال والبنين والعشيرة والجاه ، والاستعداد لتلك المظاهر ، وحرص القلوب عليها ، والطمع في المزيد منها ، يجعل الانسان نافراً عن كل ما يهدد هذا المتاع وذلك الجاه ، منجنيماً على القيم العليا ، واصفاً اياها بغير ما هي عليه من السمو والعظمة ، يقسم أغلظ الايمان ليدحض الحق ويعلي كلمة الباطل ، ويفرق بين الناس حتى لا يجتمعوا على الحق ، ويسلك لذلك طريق التميمة والهمز ، كل ذلك بسبب حب المال والفناء في متاعه الزائل . ولكن هؤلاء المعاندين لا يصمدون عن حق آمنوا به . وانما هو العناد والمكابرة ، والفرغ من زوال الجاه والمال والرئاسة ، ولهذا نسبوا القرآن الى نوع من التفوق البشري هو السحر ، أو العلم بالتاريخ ، ولم ينسبوا الى الغيب الذي هو فوق البشر والأكوان جميعاً .

هكذا كان كفار العرب الجبابرة وغيرهم من أساطين الكفر في الرسالات الأخرى .

قال قوم شعيب لشعيب: ﴿أصلاـتـك تأمرـك أن نترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في اموالنا ما نشاء - ٨٧﴾ هود .

وقال قوم لوط عن لوط: ﴿أخرجوا آل لوط من قريـتكم انهم اناس يتطهرون - ٥٦﴾ النمل .

وقال فرعون عن موسى: ﴿اجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى .
فلنأتيك بسحر مثله - ٥٧، ٥٨﴾ طه .

وقال قوم هود لهود: ﴿ان نقول الا اعتراك بعض آتينا بسوء - ٥٤﴾ .
هود .

وقال القرشيون عن نبي الاسلام: ﴿لولا نزل هذا القرآن على رجل من
القريتين عظيم - ٣١﴾ الزخرف .

وكان اليهود يخافون على مناصبهم، فكتب علماءهم بالبركة بمحمد ﷺ .

وفزع اليهود حديثاً على ما كفروا من أجله وهو المال وتجارة الشهوات
فابتكروا الشيوعية ديناً، وانفقوا الملايين لاقتناع الناس بأن الايمان بالله أفيون
الشعوب. ولم يكن ذلك جديداً في الفكر اليهودي الملحد، فقد اتهموا الله
سبحانه وتعالى بأنه اقطاعي يمجز المال عن الناس فقالوا: [يد الله مغلولة] .
وبأنه مراب فاحش الربا. فقال حبرهم فنحاص معلقاً على آية الصدقة لاني بكر:
[ان ربك قد افتقر، وانه يأكل الربا عشرة أضعاف، ونحن نأكله ضعفاً
واحداً] . وقاموا بما يشبه الثورات الشيوعية الحديثة حين ثاروا على المن
والسلوى، وطلبوا القثناء والبصل، وحينما طلبوا من موسى أن يريهم الله جهرة،
بل وحينما طلبوا منه أن يجعل لهم أصناماً كأصنام الكافرين .

هذا هو منطق الاتحاد وطاقوته الذي افتتح الله كتابه به على ترتيب النزول،
وتلك هي أهميته العظمى التي كان من الواجب على المسلمين دراستها من خلال
ترتيب نزول القرآن. ولكنهم بكل أسف أغفلوا هذا الجانب فأغفلوا بهذا
الاغفال باباً هو من صميم دعوتهم، ومن أصول ثقافتهم ونجاحهم، ومن مبادئ
علمهم بعدوهم، وأصبح دفاعهم عن دينهم في مواجهة مذاهب اليهودية العالمية
سطحياً لا يمت الى جذور الصراع بأية صلة، وأمعنوا في السطحية حتى نسبوا الى
القرآن أنه أول دستور سبائوي نادى باشتراكية ماركس، وهذا هو قصارى ما
تريده اليهودية العالمية من المسلمين لتحضي على الطريق في غزو القرآن بهذه العقول

النخرة المتهالكة.

وتسمية القرآن في مطلع النزول بالذكر ذات دلالة عظيمة على منهج التربية والدعوة في الاسلام، فهي تسمية تسامر مضمون أول سورة العلق تماماً. فالذكر مقصود بمعانيه، وهي: ملكة حفظ المعلومات وجمعها، أو توارد المعاني على القلب عند الحاجة اليها، أو ذكر الله بالقلب واللسان حتى يكون الذاكر مراقباً لله في كل حركاته وسكناته، أو الانتفاع بما في القرآن من مواعظ وحكم وعبرة. فتلك المعاني كلها مرادة من الذكر، وهي مع أول سورة العلق تمثلان نفس المنهج التربوي متكاملان. وهذا المنهج المتكامل هو خير ما يقاوم تيار الكفر ومنطق الاتحاد، بتكوين قاعدة عريضة وصلبة من الايمان الحق بالقوة القاهرة العليا.

ثم نأتي الى حديث الله تعالى عن القرآن في مطلع ترتيب المصحف فنرى العجب العجاب من حكمة الله في ترتيب كتابه الحكم، فالسورة الحادية والخمسون في ترتيب النزول تتصدر القرآن في ترتيب المصحف.. فما حكمة هذا التصدر، وما سره؟

نزلت سورة البقرة بالمدينة، والمدينة بوضعها الرمزي بلبل والأصيل هي حاضرة دار الاسلام، وعاصمة الحكم لامة الاسلام، ومنطلق الفاتحين المبشرين بالدين الجديد، ومركز الدعوة ضد دار الكفر في مكة، وفيها والى مكة والمدينة من اقاصي الجزيرة، وفيها تاخم المدينة من أرض اليهود، أي أن المدينة قد أصبحت قاعدة الصراع والدعوة، ومجتمع المؤمنين القادة الاوائل، وكان القرآن قد استقر بمنطقه وقوته بين المؤمنين، وخلف بين كفار مكة بعد الهجرة فزعاً اطاش منهم الصواب.

لقد مضت مرحلة الذكر بمعانيها التربوية الأولى، وأصبح الذكر مقروناً بالهدى للمؤمنين في الحاضرة الجديدة للاسلام، وفي كل دولة ينتشر فيها

الاسلام فيما بعد عصر الرسول الى آخر الزمان، وتستقر فيها دعائمه - وتتجاوز مرحلة الصراع بين العناد والاستسلام.

وحاجة البناء الجديدة في المدينة وما شابهها من حواضر الاسلام المكلفة بالجهد لنشر الاسلام الى الهداية، وحاجتها الى تحديد صفات المؤمنين وخصائصهم لا تدانيها حاجة من حاجات الأمم الناشئة ذات الرسالات والدعوات الكبرى. وذلك ليستوثق كل مؤمن من نفسه، ويكتشف بنور الهدى وظاهر العلامات ذلك النوع من الناس الذين تصاب بهم المثل العليا في كل زمان وهم المنافقون.

والهدى يبدأ من فطرة الانسان، وما أودعه الله فيه من ملكة الفرق بين الحق والباطل اذا لم يعمل على افساد فطرته بالتمرغ في وحل الهوى وتلك هي التقوى، ثم يتدرج بعد ان يزول الهوى عن النفس وتجرد الفطرة الى فقه ما نزل من القرآن، وتعرف وجوه حكمته، ثم يتدرج بعد احكام هذين الوجهين الى الظفر بعون الله على الهداية والتقوى ﴿والذين اهتمدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم﴾ وهنا يستقيم وجه المؤمنين على طريق الرضوان الالهي... الى جنة الخلد ونعم لا يبلى بحول الله.

أما سمات المؤمنين المتقين الظافرين بعون الله على الهدى والتقوى فقد أعقبت وصف القرآن بأنه هدى في مطلع سورة البقرة. فالمؤمن كما قلنا يجرد نفسه عن الهوى، ويفقه بفطرته ما دعي الى فهمه من كتاب الله، ودعوة الرسول، فيمنحه الله مزيداً من الهدى، ويؤتيه على الفور درجة التقوى، وفي التقوى يتدرج: الايمان بالغيب، واقامة الصلاة، واغلال قبضة القلب واليد عن المال وانفاقه في سبيل الله، والايمان بالرسول والكتب، واليقين بالبعث والحساب في الآخرة، أي هي: وصل الحياة الاخرى بالحياة الدنيا، على الوجه الذي شرحناه في صدر هذه الدراسة.

وهنا يتميز المؤمنون المتقون بعلامات ظاهرة، وعلامات أخرى باطنة كاليقين بالآخرة لها دلائل من السلوك الظاهري، وهذا التمييز للمؤمنين يعزل تلقائياً المنافقين فلا يخفون على مؤمن تقي أورثه اليقين بالغيب بصيرة نافذة، وفراصة لا تخطئ، ومع ذلك فلم يكل الله المؤمنين الى جهودهم في كشف المنافقين دون أن يمنحهم مزيداً من الهداية الى معرفتهم بسماتهم الظاهرة لكل ذي عينين، وذلك لخطورة هذا النوع من الناس على بناء الحضارات في كل زمان، ولرواج خداعهم لدى ضعف الايمان. ولهذا مضت السورة في تحديد معالم النفاق من قوله تعالى: ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين - ٨﴾ الى ﴿ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم ان الله على كل شيء قدير - ٢٠﴾. أما تفصيل المراتب النفسية للنفاق ودوافعه فموضوع طويل يخرج بنا عن مقصود الدراسة.

ولقد فطن الامام السيوطي الى سر ترتيب المصحف من هذه الوجهة التي شرحنا طرفاً منها غير الذي تحدث عنه فقال في كلامه عن سورة البقرة ما تسوقه بتصرف:

كان خطاب النصارى في آل عمران أكثر، وخطاب اليهود في البقرة أكثر، لأن التوراة أصل، والانجيل فرع لها، والرسول دعا اليهود في المدينة، ولم يجاهد النصارى الا آخر الامر... وسورة النساء تضمنت أحكام الأسباب التي بين الناس مما هو مخلوق لله، ومقدور لهم، كالنسب والصهر، وهو أساس بناء المجتمع. ولهذا تضمنت أحكام النكاح ومحرماته، والموارث المتعلقة بالارحام، وأما المائدة فسورة العقود التي تنشأ عن الجهاد والصراع بين أمة الاسلام والأُمم الاخرى، وتضمنت تمام الشرائع، ومكملات الدين، وصيائنه من عوامل الهدم، كتحريم الخمر، وعقوبة المعتدين من السراق والمحاربين... الى آخر ما قاله فأبدع في القول.

وحينما دقت النظر استبان لك معنى جديد من معاني الترتيب، فما يصح في

منطق القول أن نحدد مرادفات الله، وهو المطلق عن الاطلاق، والمحيط بالعقول والمواهب.

ولو ذهبنا مع القرآن مرتباً في المصحف من أوله الى آخره لوجدناه على هذه الوتيرة: شعار أمة مجاهدة مؤمنة كلها هدى ونور قد انعزل بنور هدايتهم المنافقون، ووضعوا في صف واحد مع المشركين في وجوب جهادهم، بعد أن كان على ترتيب النزول وسيلة اقناع، وأداة صراع مع منطق الكفر، وجبروت النفاق، ودفاعاً عن مقدسات الهدى والايمان. وما كان على ترتيب النزول مقدماً عاد فوضع في اماكنه بحيث لا تخطئه الحكمة ولا يعدوه الاحكام والتفصيل، وتلك دلالة كبرى على اعجاز القرآن ما بعدها دلالة لطالب عظمة القرآن. وفي كتاب الامام السيوطي الذي احقناه بهذه الدراسة خير دليل نقدمه على صحة ما نقول.

ولقد عرف سر ترتيب القرآن قديماً بعلم المناسبات، وما عرف منه فأما هو ما في ترتيب المصحف، أما أسرار ترتيب النزول فلا نعلم أحداً تعرض له في كتاب، لا في القديم ولا في الحديث، الا قليلاً في كتب الأصول.

ورغم كثرة كتب التفسير التقليدي فإن المؤلفات في سر ترتيب القرآن أو علم المناسبة قليلة جداً، فالذي تعلمه من هذه الكتب كتاب البقاعي «نظم الدرر» ومنه نسخة كاملة بالمكتبة الأزهرية بمصر في ستة مجلدات كبار. وكتاب «البرهان في مناسبة ترتيب سور القرآن» لأبي جعفر بن الزبير، شيخ أبي حيان صاحب البحر المحيط، وكتاب السيوطي هذا الذي نقدمه للقراء، وكتاب آخر للسيوطي سماه «مراصد المطالع في المقاطع والمطالع»، وكتاب قال السيوطي أنه كتبه وجعل من أبوابه الموسوعية ترتيب القرآن سماه «أسرار التنزيل».

وقد نبه العلماء قديماً على اهمال علم المناسبة، ولفتوا الانظار الى أنه يحتوي على لطائف القرآن، بل ان الفخر الرازي قال: «من تأمل في لطائف نظم السور وبديع ترتيبها علم أن القرآن كما أنه معجز بحسب فصاحة ألفاظه، وشرف

معانيه، فهو أيضاً بسبب ترتيبه ونظم آياته، ولعل الذين قالوا: انه معجز بسبب أسلوبه أرادوا ذلك، الا اني رأيت جمهور المفسرين معرضين عن هذه اللطائف، غير منتبهين لهذه الأسرار».

وكان ابن العربي قد يش من طلاب العلم والعلماء الذين أعرضوا جملة وتفصيلاً عن هذا العلم الجليل، وأعرب عن يأسه في قوله: «ارتباط أي القرآن بعضها ببعض حتى تكون كالكلمة الواحدة، متسقة المعاني، منتظمة المباني، علم عظيم لم يتعرض له الا عالم واحد، عمل سورة البقرة، ثم فتح الله لنا فيه، فلما لم نجد له حلة، ورأينا الخلق بأوصاف البطلة، ختمنا عليه، وجعلناه بيننا وبين الله، ورددناه اليه».

وقد جاهد الشيخ أبو بكر النيسابوري في نشر هذا العلم، فجعل دروسه في التفسير قائمة على بيان المناسبات، ومع ذلك فقد أعلن سخطه على علماء بغداد لعدم علمهم بالمناسبات.

ومن العجيب أن اهمال هذا الجانب من الدراسات القرآنية المهمة لا زال قائماً لم يتقدم خطوة واحدة الى الأمام. فعلى الرغم من أن مؤسسات النشر الحكومية والخاصة دائبة على نشر الكتب التقليدية في التفسير، والتي يغني بعضها عن مجموعها فقد أغلقت أبوابها في وجه أول تفسير موسوعي من نوعه تخصص في هذا النوع، وهو «نظم الدرر» للبقاعي. ولا حجة لهذه الدور في أنها تنشذ الرواج التجاري للكتب، فهذا الكتاب في الدرجة الاولى من الرواج لعدم وجود نظير له بين الدارسين، ولجودته الفائقة من جهة أخرى. ولا حجة لكبار العلماء في جهلهم بهذا الكتاب، فالذي نعلمه أنه كان بصفة دائمة على مكتب الشيخ المراغي، واقتبس منه كبير من العلماء جلاً صنع منها تفسيراً نسبة لنفسه. فإن كان حبس الكتاب عن الطبع ليكون مصدراً للسطو فبئس الصنيع، وإن كان حبسه مع غيره تنفيذاً لمخطط قصد به أن يظل المسلمون بين لغط التكرار الممل لعلوم التفسير فيا خيبة المسعى.

ولقد نفذ غلاة الشيعة وكثير من الملاحدة من خلال موضوع ترتيب القرآن في المصحف، وأطالوا القول طعناً في القرآن الكريم متذرعين باختلاف مصاحف بعض الصحابة في ترتيبها، وغير ذلك من الذرائع الواهية التي تكفل الامام السيوطي بالرد عليها في مقدمة كتابه هذا، ثم ساق كتابه دليلاً على أن ترتيب القرآن في المصحف توقيفي الى جانب الأدلة الأخرى التي فصلها في المقدمة.

وهناك دلائل من سياق ترتيب القرآن في المصحف تؤكد أن ترتيبه فيه ما كان الا بالوحي، ولم يكن من صنع بشر، لأن تلك الاعتبارات المرعية في هذا الترتيب لم تكن من منهج الصحابة في التفكير، ولا سمعنا أن اجتماعاً حدث بينهم لهذا الترتيب، اللهم الا ما روي عن زيد بن ثابت قال: «كنا عند رسول الله ﷺ نؤلف القرآن من الرقاع...». وما دام هذا التأليف كان عند الرسول، فما كان الرسول ناطقاً عن الهوى، لا سيما وقد صح انه كان يرشد كتاب الوحي والحفاظ الى مكان الآية من سورتها عقب نزولها. ومن تلك الدلائل ما يلي:

١ - قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ - ٢١﴾ فالعبادة في الآية معناها: التوحيد، وهو أول ما يلزم العبد معرفته، والإيمان به، ولهذا كان أول خطاب خاطب الله به الناس جميعاً في أول سورة في القرآن، ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى في نفس السورة: ﴿وَلَسْنَا اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ قال الكرمانى: وهو علم الكمال، أي العلم بالله وأسمائه وصفاته، ولذلك عبر عنه بقول: [الذي].

وورود هذه الآية بهذا المعنى في أول سورة في المصحف مع أنها مدنية وليست مكية، دليل على أن هذا الترتيب توقيفي من الوحي، ويدل عليه قوله تعالى في سورة هود: ﴿فَأَتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ - ٣﴾ وسورة هود مكية، والمعنى: فأتوا بعشر سور مثله، أي: من البقرة الى هود، وهي العاشرة، مع أن البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنفال والتوبة مدنيات نزلن بعدها.

فأية هود مستقيمة المعنى على ترتيب النزول، باعتبار أن التحدي واقع على

عشر سور من القرآن عامة غير محددة، ولكن ترتيب المصحف حدد العشر، وحدد أول ما يجب على العبد معرفته واعتقاده مثبتاً في أول سورة من القرآن.

٢ - ومن دلائل الترتيب واحكامه قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿إِلا ابلِس﴾ ابي واستكبر - ٣٤. ولقد جرت عادة القرآن في شأن العقيدة أن يجعلها، ثم يفصلها فيما بعدها من الآيات، وهذا هو الثابت في ترتيب المصحف، وابعاء السجود من ابلِس يعتبر بياناً للعقيدة عن طريق بيان موانع الايمان بها، وقد جاءت تلك الموانع مجملة في قوله: [أبى]. ثم فصلت فيما بعدها من السور على ترتيب لا يخلو من الأسرار وأحكام الترتيب.

ففي سورة الحجر قال تعالى: ﴿إِلا ابلِس أبى ان يكون مع الساجدين - ٣١﴾. وفيه بيان لموضع الابعاء، وفي سورة الاسراء: ﴿قال أسجد لمن خلقت طينا - ٦١﴾. وهو بيان لعلة الابعاء. وفي سورة الكهف: ﴿إِلا ابلِس استكبر وكان من الكافرين - ٧٤﴾. وفيه علة من علل الابعاء وهي الكبر. مع تفصيل نتائجها، وانها تصل بصاحبها الى الكفر. فانتهى بما بدأ به من تقرير هذه القضية التي يقوم عليها الكفر في كل زمان.

٣ - قوله تعالى في سورة البقرة عن بني اسرائيل: ﴿ويقتلون النبيين بغير الحق - ٦١﴾. وفي آل عمران: ﴿ويقتلون النبيين بغير حق - ٢١﴾. وفي سورة النساء: ﴿ويقتلهم الانبياء بغير حق - ١٥٥﴾. فقد وردت كلمة [الحق] معرفة بالالف واللام في البقرة، ونكرة في آل عمران والنساء. وقال المفسرون: ان المعرفة يراد بها الحق الذي أمر الله أن تقتل النفس بسببه وهو قوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق - ٦: ١٥١﴾. فكان أولى أن يذكر مقدماً ومعرفاً، لأنه من الله تعالى، ولأنه عام في الشرائع كلها. والنكرة في آل عمران والنساء معناها: بغير حق في معتقدهم ودينهم، فكان أولى بالتأخير، لأنه خاص بفريق من الناس، وليس عاماً في الشرائع والديانات.

٤ - قوله تعالى في دعاء ابراهيم الخليل عند بيت الله المحرم في سورة البقرة: ﴿رب اجعل هذا بلداً آمناً﴾. وفي سورة ابراهيم: ﴿رب اجعل هذا البلد آمناً﴾. فكلمة [بلداً] جاءت منكراً في البقرة، ومعرفة في ابراهيم، لأن الدعاء الوارد في البقرة كان قبل بناء الكعبة، كما أشير اليه بقوله تعالى: ﴿بواد غير ذي زرع﴾ - ٣٧. فلما بنيت الكعبة، واستقر حولها الناس، جاء الدعاء للبلد المعروف المحدد المعالم، ولذلك جاء معرفاً، وجاء عقبه في ابراهيم: ﴿واجنبي وبني أن نعبد الاصنام﴾ وجاء في البقرة عقبه: ﴿وارزق أهله من الثمرات﴾.

٥ - قال تعالى في سورة البقرة: ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله﴾ - ١٩٣ وقال في سورة الأنفال: ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله﴾ - ٣٩. وقد جاء هذا النسق على ترتيب القتال داخل الجزيرة العربية وخارجها، فالذي في سورة البقرة يراد به كفار الجزيرة العربية، لتكون القاعدة العربية الأولى التي يناط بها نشر الدعوة خارج الجزيرة، ولذلك جاء في الأنفال كلمة [كله] إشارة الى قتال جميع الكفار، وقد تطابق الترتيب مع الواقع، ورتبت الاوامر حسب تدرجها.

٦ - في معرض التحدي بالقرآن جاء في سورة البقرة خطاباً لمنكري أن القرآن من عند الله: ﴿وادعوا شهداءكم﴾ - ٢٣. ثم جاء في سورة يونس: ﴿وادعوا من استطعتم﴾ - ٣٨. وكذلك جاء في سورة هود، وذلك لأنه لما زاد في السور المتحدى بها الى عشر سور، زاد في المدعويين فقال: ﴿من استطعتم﴾. ولما كان التحدي في سورة البقرة بسورة واحدة قل عدد المدعويين، والمحصّر في الشهداء وحدهم.

وقد مضى الترتيب مسaireً للملابسات حتى سورة الاسراء، اذ وقع التحدي صراحة على جميع القرآن، فوجه الكلام الى الجن والأنس جميعاً فقال تعالى: ﴿قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون

بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً - ٨٨ ﴿ .

وبهذا ندرك تدرج التحدي من سورة، الى عشر سور، الى القرآن كله، وملاءمة القرآن بين القدر المتحدى به، ومقدار المدعين الى معارضته، في ترتيب دقيق محكم.

٧ - وترتيب مجموعة من الآيات في موضوع واحد تتجلى فيه الدقة الخارقة في مراعاة التسلسل المنطقي للفكرة التي تدور حولها تلك المجموعة، مما يقطع بأنه من عمل غير الصحابة، أي أنه توقيف من الوحي، لأن تلك الملاحظات لم تكن قط من الأمور التي جرى بحثها والكلام عنها في عهد الصحابة كما تشهد بذلك آثارهم.

فقد جاء في سورة النمل جملة ﴿أأله مع الله﴾ خمس مرات متوالية، وختمت الأولى بقوله: ﴿بل هم قوم يعدلون - ٦٠﴾. والثانية بقول: ﴿بل أكثرهم لا يعلمون - ٦١﴾. والثالثة بقوله: ﴿قليلًا ما تذكرون - ٦٢﴾ والرابعة بقوله: ﴿تعالى الله عما يشركون - ٦٣﴾. والخامسة بقوله: ﴿قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين - ٦٤﴾.

قال الكرمانى: عدلوا الى الذنوب، وأول الذنوب: العدل عن الحق، ثم لم يعلموا، ولو علموا ما عدلوا، ثم لم يذكروا فيعلموا بالنظر والاستدلال، فأشركوا من غير حجة ولا برهان، قل لهم يا محمد: هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين.

٨ - وفي ترتيب المسبحات قد استوعب القرآن هذه الكلمة. كلمة التسبيح من جميع جهاتها، على ترتيب بديع يتفق مع المعاني اللغوية تمام الاتفاق، فلم يتقدم معنى يستحق التأخير، ولم يتأخر معنى يستحق التقديم.

فقد استعملت الكلمة أولاً في سورة الاسراء على هيئة المصدر [سبحان]، لأن المصدر هو الأصل اللغوي لجميع المشتقات، ثم استعملت بعد المصدر بالفعل الماضي في سورة الحديد والحشر والصف، لأن الماضي اسبق الزمانين، ثم

استعملت بالفعل المضارع في سورتي الجمعة والتغابن ، ثم جاءت أخيراً بفعل الأمر في سورة الأعلى .

فاستوعبت الكلمة من جميع جهاتها على ترتيب بين أصلها وأزمنتها قل أن يفتن اليه البشر الذين يخلطون بين الأزمنة والأصول والفروع .

ومما يؤكد أن ترتيب القرآن في المصحف آياته وسوره بتوقيف كثرة هذه الشواهد حتى تبلغ الآلاف المؤلفة ، منشورة في مؤلفات العلماء ، ومن البعيد جداً أن يكون الرهط الذين كلفهم عثمان رضي الله عنه بجمع سور القرآن في المصحف قد بحثوا عن هذه المناسبات ، ثم رتبوا القرآن على أساسها ، فكما قلنا هناك من المناسبات ما يشتمل على تقسيمات وتفرعات لم تكن من ثقافة العصر ، ولم يؤثر مثلها عن الصحابة ، ولم تظهر إلا بعد عصرهم ، كما أن المأثور من جمع القرآن أنه حدث ثلاث مرات : مرة في حضرة الرسول ﷺ وبأمره ، كما قال زيد بن ثابت : كنا عند رسول الله ﷺ نؤلف القرآن من الرقاع ... والاجماع قد انعقد على أنه ﷺ كان يرشد الصحابة الى مواضع الآيات من السور تلقياً من الوحي ، وعلى هذا فترتيب الآيات في سورها توقيفي من الوحي ، وكانت المرة الثانية في عهد أبي بكر ، فقد كلف زيد بن ثابت بتأليف لجنة قامت بعملية تحقيق ومقارنة لنصوص القرآن المكتوبة بالمحفوظ في الصدور ، وكان عمل اللجنة كما يقول الحارث المحاسبي : عبارة عن نسخ القرآن من العسب والاكتاف والرقاع في مكان واحد مجتمعاً . والمرة الثالثة في عهد عثمان ، وكانت لاعادة كتابة القرآن بلهجة قريش خوفاً من فتنة قد تنشأ من اختلاف اللهجات والقراءات ، حتى اقتتل المعلمون والصبيان على ذلك ، ورتبت السور في هذه المرة ، وليس من الآثار أن مراعاة المناسبات المعنوية واللفظية كانت من عناصر الترتيب مطلقاً .

وإذا كان هناك زعم بأن هذا الترتيب كان من فعل الصحابة ، فإنه من غير المعقول أن يفتن أحد إلى تسلسل الاشتقاق المحكم للمسبحات على الوجه الذي يبيناه ، وإلى أمثال ذلك مما يحتاج إلى درس لقواعد اللغة التي لم تكن قد عرفت بعد . والقول بالصدفة هنا تبطله الشواهد الأخرى الماثلة والتي لا تحصى ، والتي

لا يمكن أن تكون إلا عن وحي وتوقيف.

ولا ندرى كيف يؤكد بعض علماء السلف أن ترتيب السور كان من عمل الصحابة استناداً إلى الاختلاف في مصاحف بعض الصحابة مع هذه الشواهد التي تؤكد تسلسل المعاني والإشتقاقات اللغوية، والوقائع التاريخية داخل السور وفي تسلسلها كما هو في المصحف. وغاب عنهم: أن الترتيب التوقيفي لا يمنع مطلقاً التقديم والتأخير في القراءة ما لم تقرأ السورة منكوسة من آخرها إلى أولها، وترتيب السور على النزول توقيف هو الآخر، أما مصحف أبي وابن مسعود فقد رد السيوطي عن خلافها في الترتيب للمصحف العثماني. على أن قتادة كان قد عرض على عكرمة أن يؤلف القرآن على ترتيب النزول آية آية، الأول فالأول، ولكن المشروع كان مستحيلاً، إذ قال عكرمة: لو اجتمع الأنس والجن على أن يؤلفوه كذلك ما استطاعوا. ولو استطاعوا لكان تأليفاً توقيفياً سائغاً هو الآخر. بقي أن نشير - زيادة على ما ذكره السيوطي أو توضيحاً له - بعض القواعد والأصول التي قام عليها سر الترتيب ودلت قاطعة في الوقت نفسه على أن رعاية هذه القواعد والأصول لم تكن مألوفة ولا كانت من شغل الصحابة الذين شغلوا بالعمل وعلم العمل والجهد، ولم يتفرغوا لهذه الأسرار التي أودعها الله في الكتاب سرّاً في ترتيبه كما هو في المصحف.

قالوا: إن الأمر الكلي الذي يفيد معرفة مناسبات الآيات في جميع القرآن هو أن تنتظر إلى الغرض التي سبقت له السورة، تنظر ما يحتاج إليه ذلك الغرض من المقدمات، وتنظر إلى مراتب تلك المقدمات في القرب والبعد عن المطلوب، وتنظر عند انجرار الكلام في المقدمات إلى ما يستتبعه من استشراف نفس السامع إلى الأحكام أو اللوازم التابعة له، والتي تقتضي البلاغة شفاء الغليل بدفع هذا الاستشراف إلى الوقوف عليها، فهذا هو الأمر الكلي المهيمن على حكم الربط بين جميع أجزاء القرآن.

وقالوا: أن التناسب أنواع:

منها مناسبة فواتح السور وخواتمها، كما في فاتحة سورة [المؤمنون] ﴿قَدْ

أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ». وفي نهايتها: «إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ». وكما في فاتحة سورة ص «وَالْقُرْآنَ الَّذِي ذُكِّرَ». وخاتمتها: «أَنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ».

ومنها مناسبة فاتحة السورة لخاتمة ما قبلها، وقد أشبع السيوطي القول في هذا النوع.

ومنها اختصاص كل سورة من السور المفتحة بالحروف المقطعة بما بدئت به، حتى لم يكن من الممكن أن توضع [الم] في موضع [الر] ولا [حم] موضع [طس]. وذلك لأن كل سورة بدئت بحرف، فإن هذا يغلب ويكثر في أثناء السورة. ومثل ذلك سورة [ق] ويونس، فقد تكررت الكلمات المحتوية على القاف والراء في هاتين السورتين وأمثالهما من خمسين مرة إلى مائتي مرة حسب طول السورة، وهكذا في جميع تلك السور.

ومنها التناسب بالتنظير، والتضاد، والاستطراد، والتخلص إلى الغرض، وغير ذلك من الأنواع التي يطول بها المقال، ولكنها مع الأنواع الأخرى التي ذكرها السيوطي في كتابه هذا على كثرتها تؤكد أنها لم تكن من منهج جمع القرآن، وأن هذا الترتيب من الوحي، لا سيما وأن الترتيب الذي تم على يد عثمان رضي الله عنه كان سنة خمس وعشرين، وبدأت الفتنة سنة ثلاثين، واستمرت خمس سنين، ولم تكن الفتنة عملاً مفاجئاً دون مقدمات كان منها شكوى عثمان من خلاف ابن مسعود وأبي ذر رضي الله عنهما عليه، وكان انتهاء اللجنة التي قامت بكتابة المصحف الإمام وترتيبه قبل وفاة ابن مسعود، لأنه كما يروى اعترض على تولية زيد هذه المهمة، وقد توفي ابن مسعود سنة [٣٣]، اذن فالزمن الذي استغرقه جمع المصحف لا يتجاوز أربع سنين تقريباً، وهو زمن لا يكفي مطلقاً لفحص الأساليب القرآنية والمعاني التي قصد منها، والإعبارات الكثيرة جداً والتي قام على أساسها الترتيب، فلم يبق إلا أنه توقيف من الوحي، وأنه كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير.

القرآن ومنهج الدعوة

من العسير أن نفصل القول في ارتباط الترتيب النزولي والترتيب المصحفي بمنهج القرآن في الدعوة على المستوى الإنشائي لأمة العرب والمستوى الدستوري العالمي لأمة القرآن في العالم كله - من العسير استيعاب القول في ذلك مفصلاً في هذه العجالة، ولكننا نستعين الله في رسم الخطوط العريضة التي تلقي ضوءاً يكشف عن عظمة الحكيم الخبير سبحانه وهو يودع كتابه المبين وسائل الإعلام الناجحة لمن فقه وعقل وتدبر.

فمن المعلوم: أن الزمن الذي قضاه الرسول ﷺ في مكة - وهو نصف زمن الرسالة على وجه التقريب - اقتصرت دعوته فيه على العقيدة وروافدها، ووسائل إعلانها وترسيخها على المستوى العربي القرشي المختار لنشر الدعوة في الجزيرة العربية كلها، ثم في خارجها على مقتضى عموم الرسالة للبشر جميعاً. ولم يشرع من العبادات في مكة غير الصلاة، وذلك لصلتها الوثيقة بالعقيدة من حيث هي تدريب عملي متكرر في اليوم والليلة على [الاستجماع] الروحي الواعي في وجدان العقيدة، بقطع العلائق النفسية، وطهارة المكان والجسد من النجاسة الظاهرة، والقلب من كل شاغل دنيوي حتى يتوحد الإنسان المصلي، ثم يتوجه - وهو على هذه الحالة من الاستجماع - نحو الله الواحد في مناجاة تغمره بفيض من الإيمان بعبوديته الكاملة للحق من دون الناس والشهوات، وسلطان النفس، وأوهام الضلالات الوثنية. أما تشريع الحلال والحرام والفرائض الأخرى فقد كان بعد الهجرة، وبعد أن أتى هذا المنهج الحكيم ثماره في أكثر من عشر سنين قضاه الرسول ﷺ بأمر ربه في تدريب الرعيل الأول من أصحابه [عرب قريش] على أحكام العقيدة قولاً وعملاً، وإيماناً، وذوقاً في أعماق الوجدان وأغوار العقل.

كان لا بد من هذه البداية الحكيمة، لأن عقيدة يضطرب فيها المرء بين الأذعان والشرك، لا يمكن أن تكون منطلقاً مأمون للعواقب لإقامة بناء دين

لأمة رائدة، كما أن الخلط بين التدريب على احكام العقيدة وبين تشريع الحلال والحرام في وقت واحد مظنة التفلت من عرا الإسلام ايثاراً للهرى على المثل الأعلى، وللحياة على الشهادة في سبيل معبود لم تتعقد عليه القلوب.

وكان لابد من تأسيس تلك العقيدة في مكة بالذات من دون بلاد الجزيرة العربية، إذ هي وحدها البيئة المعزولة عن ضجيج الفلسفات التي دارت قضاياها حول الألوهية في دولة الروم والهند ومصر وفارس، ولا يمكن أن تستقر عقيدة تنمو بين تلك المذاهب إلا وقد احتوتها تلك الفلسفات، وزودتها بسلاح هدام من الجدل والمراء. وهي وحدها البلد التي يقوم بين ربوعها أول بيت وضع للناس: بيت الله الحرام، وكان للبيت عندهم منزلة عظمى على شركهم، كما كانت وظائفه كالرفادة والسقاية والسدانة وغيرها مصدر شرف لا يدانيه شرف لمن يتولونها، ومن هنا كان البيت الحرام بمثابة الوسيلة التعليمية الناجحة حينما تنبت النابتة الأولى للوحدانية الشاملة في جواره.

وانما اختار الله العرب وقريشاً بوجه خاص ليكونوا خير أمة أخرجت للناس لأسباب كثيرة نذكر من أهمها: أنهم يحملون سمات العالمية في دمايهم، وسواء كانت تلك العالمية ناشئة من الهجرات القديمة، أو كانت من طريق تكوين العنصر، فإن دم ابراهيم الكلداني عليه السلام يجري إلى ولده اسماعيل مختلطاً بدم المصرية الصالحة [هاجر] ثم يمتلئ دم اسماعيل هذا بدماء جرهم اليمنية ليكون العرب من قريش خلاصة هذه السلالة العجيبة بين سلالات البشر، بما أودعه الله فيها من خلال الشرف، وسلامة النفس من العقد، والإستعداد لتفسير غير المنظور بالمنظور عن طريق المقارنة وتلمس القرائن الواضحة.

فالعرب رغم ما شاب طبائعهم الاصلية من سعار المال، وقسوة القلب، والإستعلاء على الضعيف، والإغراق في المحرمات، كانوا على استعداد للمضي على طريق الحق بنفس القوة والصرامة التي مارسوا بها نشاطهم على طريق الباطل إذا أحسنت سياستهم، وأحكم أمرهم على توجيه منظم. فقد كانت لديهم

صفات كثيرة تشير إلى استعداد للتفوق والزعامة، والجمع بين وعي الروح ووعي العقل في ثقافة واحدة، وكان من صفاتهم البارزة: عدم الإستجابة للعقد النفسية، فبقيت روحهم المعنوية عالية حصينة من كل ما يخفّضها أو يحد من اندفاعها، مما أهلهم بحق لأن يكونوا أمة رائدة لحضارة القرآن.

ويقول الجاحظ في هذا الصدد: [وقد فخروا بالعمى، وذلك كثير، واحتجوا بالمرج، وذلك غير قليل.. وإذا كان الإعرابي يعتره البرص فيجعله زيادة في الجبال، ودليلاً على المجد، فما ظنك بقوله في العمى والمرج وهما لا يستقدران ولا يتقزز منها... وقد يفر الإعرابي في الحرب، فلا يقر بالجن عن الأعداء، وبالنكول عن الإكفاء، بل يخرج لذلك الفرار معنى، ويجعل له مذهباً، ثم لا يرضى حتى يجعل ذلك المفخر شعراً، ويشهره في الآفاق].

ثم يقول في هذا الشأن: [ويكون الإعرابي شخناً ضامراً خلفه لاهزالاً] مهزولاً مرقماً (لا يشب لسوء الغذاء) فيجعل ذلك دليلاً على كرم أعراقه، وشرف ولادته. [وفي ذلك أنشدوا:

قد علمت أنا أنأويان من كرم الأعراق ضاويان
وأنشدوا كذلك: ★ قرقمه العز وأضواء الكرم★

والأنأويان: مثني الأنأوى، وهو الغريب. والضاوي: النحيف خلقة.

وقال أبو طالب عم النبي ﷺ وقد عيره بعض نسائه بالمرج:

قالت عرجت فقد عرجت فما الذي أنكرت من جلدي وحسن فعلي
أدع الرفاجة لا أريد نماءها كما أفيد رغائب الأموال
وأكف سهمي عن وجوه جهة حتى تصيب مقاتل البخال
والرفاجة: التجارة.

ويشير الجاحظ في كتابه عن العرجان والبرصان إلى ما وراء هذا الخلق من

قوة الروح المعنوية التي تعتبر سمة لازمة لحياة دعوة الإسلام من العدوان وهي تخوض مع أعدائها معارك ضارية داخل الجزيرة وخارجها فيقول: [فبهذه النفوس حفظك الله حفظوا أنسابهم، وتذاكروا مآثرهم، وقيدوا لأنفسهم بالأشعار مناقبهم، وحاربوا أعداءهم، وطالبوا بطوائلهم (جمع طائلة، وهي الثأر) . ورأوا للشرف حقاً لم يره سواهم] .

ولم تكن هذه الروح المعنوية الفطرية عند العرب - لاسيما القرشيين منهم - دعوى عريضة دون سند من العمل السلوكي الجاد الذي يدعمها، ويدل على صدقها، وعلى صلاحيتها للحركة في مختلف المستويات، فالواقع التاريخي يحدثنا عن التدريبات العسكرية التي تصل إلى أرقى المستويات في العصر الأول. والرسول ﷺ نفسه كان يسابق عائشة رضي الله عنها، وكان الرمي وتضمير الخيل من أهم أعمالهم العسكرية، كما يحدثنا ابن عبد ربه في العقد الفريد أن عمر ابن الخطاب كان يمسك أذنه اليسرى بأصبعه اليمنى أو أذن فرسه اليسرى بيده اليمنى ثم يقفز على ظهر الفرس كأنما خلق هنالك. وكان ينصح المدربين العسكريين بأن ينزعوا الركب، ويقفزوا على الخيل وأن يلبسوا الحشن من الثياب كما كان يفعل معد بن عدنان الجد الأعلى لقريش، وكان يقول: [اياكم والسمنة، فأنها عقلة (أي وثاق) وامشوا حفاة، فانكم لا تدرون متى تكون الجولة] .

وعلى ضوء هذه المعلومات وأشباهها نضع أصابعنا على الخطوط العريضة لأسلوب الدعوة القرآنية في العهد المكي عامة، وفي ترتيب نزول القرآن بوجه خاص.. كان المجتمع القبلي بما فيه من المفاخر الجماعية والفردية لذلك المجتمع هو المثل الأعلى السائد بين العرب، ومن أجله حفظت الأنساب، وشارت الحروب، وضرب المتنافسون عليه أكباد الإبل إلى الكهان للمنافرة، وتناشدوا الأشعار، وعقدوا الأحلاف، وتكاثروا في المال والعدد. ومن هنا كانت المهوبة العربية حيية في أطار لاصق بالأرض وما عليها، نائرة في داخل أطارها تريد أن تنطلق منه إلى مداها الذي يتناسب مع قوتها، وصلاحيتها للإمتداد، ولا أدل

على ثورة تلك المواهب طلباً للإنطلاق من تلك الموجات التي اندفعت من داخل الجزيرة منذ القدم في شكل هجرات إلى العراق والشام، بل وإلى مصر على الراجع من دلالات الآثار والتواريخ.

وإذا كانت الموهبة أكبر من الهدف الذي تعمل له فقد تدارك الله تلك الأمة العجيبة بين أم الأرض برسول من نفسها، وكتاب بلغتها، وهدف متوازن مع مواهبهم ينطلق بهم من نطاق الأرض إلى فسحة الغيب... ولم يكن اقناعها بالإيمان بالغيب من السهولة بمكان... ولهذا نرى منهج الدعوة القرآنية يتجه نحو بيان الهدف الجديد الذي يتحتم أن تعمل له كل المواهب العربية ويكشف عن الأخطاء السلوكية المانعة من المضي نحو هذا الهدف. ثم يكشف لهم عن قدرة الله وقهره فوق العباد، ويتخذ من الترغيب والترهيب طريقاً لزلزلة التجمد المادي الذي سيطر عليهم. ويتخذ كذلك من دلالات العقل إذا استخدم الإمكانات البسيطة وغير المعقدة، والمتاحة لهم جميعاً حجة على صدق العقيدة الجديدة، وسلطان الله على الكون ومن فيه جميعاً. وذلك واضح كل الوضوح في السور الأولى التي نزلت في مكة، وكان هدفها: بناء الجيل الأول من أصلح العرب لمؤازرة الرسول ﷺ في بسط سلطان الدعوة على نطاق أوسع... ويمكن أن يتضح هذا المنهج بسهولة لمن قرأ السور الأولى على ترتيب نزولها، وهي (العلق، ون، والمزمل، والمدثر، والتكوير، والأعلى، والليل، والفجر، والضحى) إلى آخر ما هو معلوم من ترتيب النزول.

وخلاصة ما في هذه السور من عناصر الدعوة: تثبيت قلب الرسول ﷺ وهو يدعو أمة بأسرها، منفرداً عن المال والأعوان، تتوالى عليه الإتهامات، ويتحد ضده جبابرة المال، وأسرى التراث الوثني، وعباد الأهواء، ثم التهوين من شأن المال، والدعوة إلى اعتباره وسيلة لا غاية. وتوجيه الانظار إلى ما بين أيديهم من ظواهر الحياة يلتهمون منها الدليل على الخالق القادر. وحثهم على إعادة النظر في التواريخ الغابرة التي يقصها عليهم القرآن مثلاً في عاد، وادم ذات العباد التي لم يخلق مثلها في البلاد، وعمود الذين جابوا الصخر بالواد، وفرعون ذي

الأوتاد، وإلى أن الله بالمرصاد لكل أمة جنحت عن طريقه، وكفرت بأنعمه.

وكان لابد من هدم الفكرة القبلية والاستعلائية، أو الفكرة العنصرية عند العرب، إذ لا تستقيم دعوة عالمية على أساس من العنصر والقبيلة والجنس، ولم تكن المواعظ وحدها كافية في هذا السبيل، ولذلك نجد الدعوة هنا تتخذ من العمل وسيلة لتأسيس مبدأ المساواة والإخاء أمام العقيدة بين الطبقات والأجناس جميعاً.

كان السابقون إلى الإسلام هم الصورة المثالية لمجتمع الإسلام الذي اعتبر الإيمان غاية الغايات، وبذل في سبيل تلك الغاية كل ما تعارف عليه العرب من التقاليد التي تحول دون تلك الغاية المثلّي. فكان مجتمع السابقين يجمع بين كبار الأغنياء وكبار الفقراء، بين الأحرار والعبيد، بين العربي والفارسي والرومي والحبيشي، بين البيت الهاشمي والبيت الأموي على ما بينها من تنافس قديم. وكان إجماع مضيء لأول مرة في التاريخ العربي على أن بلالاً العبد الفقير المستضعف الذي كان في الصف الخلفي دائماً هو سيد سادات المسلمين، حينما اشتراه أبو بكر الصديق وأعتقه، فكانوا يرددون في مجالسهم «سيدنا أعتق سيدنا».

هذا هو الأساس الإجتماعي الذي قامت عليه تلك الركيزة الإيمانية بما لها من تبعات وأخلاق.. وحدة الشعوب والعناصر والطبقات والأجناس في إطار الإسلام.. لقد أصبح الإسلام وحدة هي مقياس الصلاحية، ومناط الفخر، فلا مال، ولا جنس، ولا عصبية، وعاد الإسلام بالمجتمع الأول إلى فطرته الأولى [كلكم آدم وآدم من تراب] وأصبحت رعاية الرحم الأولى للإنسانية غاية الغايات، دون اعتداد بالمنافرات والمفاخرات الجاهلية الهدامة... لقد عاد بلال وسلمان وصهيب إلى مجلس أبي بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف، وما كان لهم بالأمر أن يرفعوا أبصارهم أمام أولئك السادة إذا استنينا أبا بكر الصديق الذي كانت له خلائق معينة في الجاهلية أسرعته به إلى الإسلام أول ما سمع به.

ومن عجائب المنهج القرآني للدعوة أن تنزل سورة النحل في مكة وفيها قوله تعالى: ﴿ولا تكونوا كالتّي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون إيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة﴾. نزلت هذه الآية والمسلمون يعانون الشدائد في سبيل تكوين المجتمع الأول، ما لهم حول ولا قوة في الأرض إلا الإعتصام بالعقيدة وبالله وحده، نزلت تحفزهم إلى الامام، وتبشرهم بأنهم سيكونون قوة عظمى، تلتزم باجتناّب الحروب التي يدفعها حب العظمة والضحامة، وكان إلى جانب ذلك ومن نفس المعين حفز الرسول أصحابه ببشريات تحققت كلها كما أوضحنا من قبل.

وجانب آخر من جوانب الدعوة يتصل اتصالاً وثيقاً بهذا التوجيه القرآني الذي رفع همم الأوائل من مجرد قلة مضطهدة إلى آفاق أمة تسيطر على مقدرات الأمم... ألا وهي التربية العسكرية والسياسية التي لا تستغني عنها أمة يعدها الله لهذا الشأن العظيم.

وكان تشريع الصلاة بمثابة التربية العسكرية إلى جانب كونه وسيلة دائمة لترسيخ العقيدة وإعلائها فوق كل اعتبار. فإعلان وقت الصلاة بمثابة النوبة العسكرية التي يستجيب لها جميع الجنود على الفور. واختيار بعض أوقاتها من الأوقات التي تتراخى فيها الأجساد كالفجر والعصر هو نفس الطريقة التي لجأ إليها العسكريون المحدثون، وصفوف الصلاة بنظامها المشروع هي نفس الصفوف العسكرية، واشتراط الطهارة في مواجهة اشتراط البزة العسكرية المحكمة في المعسكرات دون نظر إلى التجسس الذي تنطوي عليه، وإعلان الولاء في صف الصلاة لله وحده في مواجهة إعلان الولاء لراية الدولة وشعارها. ويتفوق الاسلام على جميع النظم العسكرية هنا بالإعتماد على الباعث القلبي والوجدان الإيماني في تنفيذ الأوامر، وبأن المطالبين بالمسارعة إلى الصلاة هم العقلاء من الأمة من سن العاشرة الى ما لا نهاية له من العمر، رجالا ونساء، فالأمة كلها في الاسلام مجندة على طريق الهدى والإيمان.

وكانت الهجرة الأولى إلى الحبشة وما صاحبها من مؤامرات قريش للإيقاع

بالمهاجرين بمثابة التدريب السياسي على التعامل مع الأمم الأخرى دون المساس بالعقيد، حتى لقد نجح المهاجرون نجاحاً منقطع النظير في الجهر بقول القرآن في المسيح أمام النجاشي الذي خشع قلبه للقرآن.

وعلى هذا فقد كانت الدعوة في أول عصر النزول بمكة تعديلاً للنظام العسكري الجاهلي، وتربية للعقيدة في قلوب المؤمنين، وتأسيساً لمجتمع الإسلام البريء من العنصرية والقبلية، وتدريباً للسابقين على احكام التعامل مع الأمم الأخرى. وما كانت الهجرة إلى المدينة إلا وقد استكمل المسلمون صلاحيتهم للعمل والإستقلال بسياسة الأمة، فاستحكم أمرهم، وأصبحت العقيدة هي المثل الأعلى الذي يتسابقون إلى الشهادة في سبيله، بعد أن كانوا يبذلون دماءهم في سبيل المفاخر الزائلة.

أما نزول القرآن بالمدينة فقد أوضح الإمام السيوطي أسرار شطر كبير منه حينما تكلم عن سر ترتيب سورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة وأثر هذا الترتيب في امتداد الأمة، وخروجها من حيز تربية العقيدة إلى التربية السياسية الشاملة.

وخلاصة القول: أن نزول القرآن بالمدينة كان يهدف إلى تكوين دولة الإسلام بكل مقوماتها في مواجهة دولة الكفر بكل مقوماتها في مكة. وكان الصراع بين هذين النموذجين لدولة الإسلام ودولة الكفر تدريباً حكيماً بالغ الحكمة على الصراع بين أمة القرآن وأمم الكفر على سطح الأرض خارج الجزيرة العربية. وكانت عوامل النصر وعوامل التخاذل، واحكام الأبعاد السياسية في أيام الخندق وأيام الحديبية وأمثالهما من المواقف الإسلامية السياسي هي روح الإسلام في السياسة. تلك الروح التي تقدر العهد، وتجنح إلى السلم ان جنع اليه العدو، ولا تقدم على الحرب إلا دفاعاً عن النفس، وافساحاً لطريق الدعوة ان عاقته قوى الكفر. وكانت تشريعات الحلال والحرام والفرائض الأخرى حماية للنفس في زحمة الحياة، وتمعد الأعمال من شطط الهوى، وسلطان الشيطان،

وحفظاً لسلطان الإيمان على القلوب من أن تطفئ عليه الانتصارات ، أو تحد من فاعليته زهرة الحياة في الأمم المغلوبة .

وهكذا نلمس الحكمة المعجزة والبلغّة في دعوة القرآن ، وفي ترتيب القرآن في المصحف وما فيه من دلالة على أنه دستور أمة استكملت مقوماتها ، وبقي عليها أن تدرك أسلوب العمل الديني والسياسي في العالم على هدى هذا الترتيب .

الإمام السيوطي وكتابه

عاش العالم الإسلامي في محنة قاسية منذ غامت شمس الخلافة العباسية بتسلط الجانب الالحادي من الاعتزال على رأسها ممثلاً في المأمون وفي القول بخلق القرآن، ثم تكاثفت الغيوم بعد ذلك بفعل الترف والمجون، وخود الوجدان الديني، والصراع بين الثقافات المتعارضة التي اتخذت من أرض الإسلام ميداناً لها، وانتهى الأمر بالتحلل الخلافة العباسية، وبلورة الصراع في صورة مشوهة أطلق عليها اسم الخلافة الفاطمية بمصر والمغرب، قال سادتها: انهم من بني فاطمة الزهراء رضي الله عنها، وفرضوا بالقوة على المسلمين لوناً ممسوخاً من الفلسفة وسموه علم أمرار الدين، وأسندوا أستاذيته لداهية اليهود يعقوب بن كلس، وعانت مصر الأمرين من مظاهر الإرهاب حينما كانت تعرض رؤوس القتلى على أسنة الرماح في طرقات القاهرة، وحينما تشدد المجاعات نتيجة لاحتكار الخلفاء أقوات الناس، واهتز اليقين في قلوب الناس بشيوع الخرافة حتى سجل أحد قضاة الشام أنه شهد ثوراً يعلن نهاية المجاعات، وحلول رضوان الله على الناس، وخربت البلاد نتيجة لصراع العبيد والأثراك والذي كانت تدبره جارية دسها تاجر رقيق يهودي لتكون حظية للخليفة الفاطمي، وأما للخليفة المستنصر بالله. ولم يرض الترك إلا ببيع أثاث قصر الخلافة، وفاء لحقوقهم التي كانوا يطالبون بها، وانتهت الخلافة الفاطمية تاركة وراءها: الخراب، والخرافة، وأوهام الحاكم بأمر الله، وآثار الفكر اليهودي المشبوه، والذي كان نتيجة لتحالف قرمطي شيعي، مازالت بعض فلوله تعمل في مجاهل العقول في ديار الإسلام.

وكان من الطبيعي أن يستولي المالك العبيد المجلوبون من أقاصي آسيا على الحكم في مصر، ولما كان هؤلاء المالك فرساناً يحكم اقامتهم في المناطق الجبلية، وكانوا يعانون من عقدة الهزيمة والرق، فقد حققوا فروستهم في التعصب للإسلام، وصد التار عن دياره، وفي الثورات التي لم تكن تخمد الا لتثور بين الأمراء، وبين نيران تلك الثورات تخرب البلاد، ويفقد الشعب مقومات حياته، لا سيما وأن الأرض كانت اقطاعاً للأمراء والجند، ولم يكن الفلاح المصري سوى جهاز انتاج محروم مما تحظى به الآلات الاخرى من عناية واصلاح.

كانت دولة المالك بمصر عامرة بالمتناقضات، فبينما كان الأمراء يتصارعون في عنف على شباب [الأويراتية] الذين كانوا يقيمون بالحسنية للممارسة الجنسية الشاذة، ويحبون الضرائب من ضامانات المغاني، وكن بمثابة القوادات آنذاك، كانوا أكثر من اسلافهم الأيوبيين والفاطمين عناية بإنشاء المدارس والخوانق والربط والمكتبات، وإجلال العلماء، ووضعهم موضع الصدارة، ونظرة سريعة الى ما سجله المقرئ من تلك المنشآت في المواعظ والاعتبار تلقي ضوءاً كافياً على النهضة العلمية في جميع فروعها في ذلك العصر.

ولأمر ما أراد الله للإسلام، وستة سنه في الخلق في عصور التدهور السياسي، والعدوان على الاسلام من الناحية العملية نبغ عدد كبير من العلماء، ومؤلفي الموسوعات، وحفاظ الحديث، والمؤرخين، والذين كانوا يجيدون التأليف في فروع كثيرة من العلم، وكان من هؤلاء ابن حجر العسقلاني، وبدر الدين العيني، والسخاوي والبرهان البقاعي، والسراج البلقيني، والشيخ زكريا الانصاري، وابن خلدون، وجلال الدين عبد الرحمن السيوطي، أحد أفراد الزمان علماً وتحقيقاً وحفظاً وفقهاً واجتهاداً في مختلف الأصول والفروع.

ولد الامام السيوطي ليلة الأحد مستهل رجب سنة تسع وأربعين وثمانمائة. ويبدو أن أباه كان ذا ميول صوفية، فقد حرص على حمله الى رجل من كبار الأولياء كان مجاوراً للمشهد الحسيني يدعى أبا محمد المجذوب، ليباركه، وحفظ

القرآن كما يحكي عن نفسه وهو ابن ثمانين سنين، ويقول: أنه أجز بتدريس العربية في مستهل سنة ست وستين وثمانمائة، أي وقد بلغ من العمر سبعة عشر عاماً. وفي هذه السن ألف شرحاً للاستعاذة والبسملة، وعرضه على شيخه في الفقه علم الدين البلقيني فكتب له عليه تقيظاً. ولزم العلامة سراج الدين البلقيني بعد وفاة والده علم الدين، وقرأ عليه عدداً كبيراً من الكتب حتى أجازته بالافتاء والتدريس، وحضر حفل تصديده سنة ست وسبعين وثمانمائة، وله من العمر سبعة وعشرون عاماً.

ولما مات شيخه السراج البلقيني لزم الامام الصالح شرف الدين المناوي وواصل عليه دراسة الفقه.

ثم لزم في الحديث والعربية العلامة تقي الدين الشبلي الحنفي، وواظب على دروسه حتى مات، فلزم الشيخ محيي الدين الكافيجي، الذي وصفه بأنه أستاذ الوجود، ودرس على يديه التفسير، والاصول، والعربية. والمعاني، أربع عشرة سنة، ثم درس على الشيخ سيف الدين الحنفي التفسير وعلوم البلاغة.

ولقد رحل السيوطي في طلب العلم الى الشام، والحجاز، واليمن، والمند، والمغرب، وبلاد التكرور. ويقول: انه لما حج شرب ماء زمزم لأمر منها: أن يصل في الفقه الى رتبة الحافظ ابن حجر العسقلاني. وعقد مجلس املاء الحديث في مستهل سنة اثنتين وسبعين وثمانمائة، أي وعمره ثلاثة وعشرون عاماً.

ويقول السيوطي: أنه رزق التبصر في سبعة علوم: التفسير، والحديث، والفقه، والنحو، والمعاني، والبديع، والبيان على طريقة العرب، لا على طريقة العجم وأهل الفلسفة، ويعتقد أنه وصل في هذه العلوم السبعة سوى الفقه الى رتبة لم يصل اليها أشياخه. ولكنه يعود فيقول فيها يروي عنه الشعراني في طبقاته الصغرى: أنه وصل في الفقه الى مرتبة الاجتهاد الداخلي في مذهب الشافعي، وأن لترجيحه رأياً على رأي حجية المجتهد.

ولعل ما نلّمه واضحاً في حديث السيوطي عن نفسه من اعتداد بعلمه ونسبة

التفوق الى نفسه راجع الى عنصر الطموح المبكر الذي صاحب تفوقه بالفعل، اذ أنه طلب العلم وألف فيه في سن مبكرة، وقرأ الآلاف من الكتب، وانقطع للعلم بالفعل، حتى شغله ذلك عما شغل غيره من العلماء، من التهافت على أبواب الحكام ومجالسهم يلتزمون زيف الشهرة في تلك الرحاب الصناعية التي تضفي بريقاً مؤقتاً على أهلها لا يمت الى حقيقة العلم بوشيجة لها وزنها.

ومما دفعه الى الادلال بعلمه خبرته بأخلاق الكثير من علماء العصر، وجنوحه عن منهجهم الى منهج أهل الاستقامة والصلاح والدأب في تحصيل العلم. فهو يقول في ختام كتابه [الاتقان]: وأني في زمان ملأ الله قلوب أهليه من الحسد، وغلب عليهم اللؤم حتى جرى منهم مجرى الدم من الجسد، غلب عليهم الجهل وطمهم، وأعماهم حب الرياسة وأصمهم، قد نكبوا عن علم الشريعة ونسوه، وأكبوا على علم الفلاسفة وتدارسوه، يريد الانسان منهم أن يتقدم ويأبى الله الا أن يزيده تأخيراً. ومع ذلك لا ترى الا أنوفاً مشمخرة، وقلوباً عن الحق مستكبرة، كلما هديتهم الى الحق كان أصم وأعمى لهم... وأيم الله ان هذا هو الزمان الذي يلزم فيه السكوت والمصير حلساً من أحلاس البيوت، ورد العلم الى العمل لولا ما ورد في صحيح الأخبار: «من علم علماً فكتمه الجمه الله بلبجام من نار».

ولعل هذا الشعور الغالب على الامام السيوطي هو الذي دعاه الى اعتزال، الناس في منزله بالروضة من مدينة القاهرة، والانقطاع للعبادة والتأليف، حتى ألف في ذلك كتاب سباه «التفيس عن الفتيا والتدريس».

ولم يكن طموح السيوطي دعوى بلا برهان، فقد ألف وأجاد وهو صغير السن، أذ ألف كتابه «التحبير في علوم التفسير» وسنه ثلاثة وعشرون عاماً، وعف عن ارتياد مجالس السلاطين، بل ورد عطاءهم الذي توالى عليه، وألف رسالة لعلماء عصره في دحض منسلكهم الذي درجوا عليه من اللصوق بعطايا السلطان وأعتابه، حتى أنه لما مات لم يتعرض السلطان الغوري لتركته وقال: لم

يقبل الشيخ منا شيئاً في حياته ، فلا نتعرض لتركته بعد مماته ، وكان قد أرسل له عبداً وألف دينار ، فرد الدينار ، وأخذ العبد وأعتقه .

وقد تولى السيوطي بعض الأعمال الرسمية ، فقد تولى منصب الإفتاء ، ودرس بالمدرسة الشيعونية ، ثم بالمدرسة البيرسية ، ولكنه أنف من تلك الأعمال الرسمية ، وعزف عنها ، وأثر الخلوة الى ربه وكتبه .

ولقد عد السيوطي في مقدمة كتابه « حسن المحاضرة » مؤلفاته فبلغ بها ثلاثمائة كتاب ، في التفسير والحديث ، والقراءات ، والفقه ، والتراجم ، والنحو ، والآداب ، والأجزاء المفردة ، وقد بلغ « بركلمان » بكتبه أربعمائة وخمسة عشر كتاباً ، وسجل نه جميل العظم عدداً ضخماً من الكتب ، ولكن ابن اياس ابلغ عدد كتبه الى ستمائة كتاب .

وقد هاجم السيوطي عدد من علماء العصر ، منهم شمس الدين السخاوي في الضوء اللامع ، وبرهان الدين بن الكركي ، وابن الغليف ، واحد بن محمد القسطلاني ، ورماه هؤلاء بالسطو على كتب المكتبة المحمودية ونسبتها الى نفسه بعد التصرف فيها بالتقديم والتأخير .

وقد رد السيوطي على هؤلاء رداً عنيفاً ، فكتب في ذلك كتباً منها : الكاوي على تاريخ السخاوي ، والجواب الزكي على قامة ابن الكركي ، والقول المجمل في الرد على المهمل ، وانضم اليه كوكبة من تلاميذه في الرد على خصومه ، منهم : قاسم الحنفي ، والسراج العبادي ، والفخر الديمي ، والأمين الاقصراني ، والرحماني ، وغيرهم .

ولنا بعد ذلك أن نضع الرجل في الميزان ، لنجد قمة من شوامخ العلم والحفظ وتنوع الثقافة ، والاجادة في الكثير جداً من الكتب ، فنحن أمام قمة كالدر المنشور ، والمزهر في اللغة ، وتاريخ الخلفاء ، ومخطوطته الجامعة « البدور السافرة في أحوال الآخرة » والجامع الكبير ، وعشرات من أمثالها تقف أمام الرجل في اجلال واحترام واكبار . ولئن صح - جداً - أنه سطا على كتب غيره ونقل منها ، فقد

أحيا لنا تراثاً مفقوداً تماماً بما أوقفنا عليه من نقول هائلة من تلك الكتب ، فله الفضل على أي حال .

أقول : اننا امام رجل اذا وزعت كتبه - التي لا زال العديد الهائل منها مخطوطاً - حتى سني عمره ، ثم على أيامها ، فاننا نقف امام رجل أغرق حياته كلها في العلم والتصنيف على صورة تعد من أعاجيب الزمان التي كان في عصره نماذج منها كابن حجر والعيني ، وقبل عصره أمثلة لما كابن الجوزي وأبن القيم ، فعليه رحة الله دائماً أبداً بما أسدى لبني دينه وللانسانية كلها من خدمات يقصر عنها الثناء .

وفي ليل الجمعة في التاسع عشر من جمادى الأولى سنة احدى عشرة وتسعمائة أسلم السيوطي روحه الطاهرة الى بارئها ، ودفن بجوش قوصون ، خارج باب القرافة بالقاهرة ، وما زال حياً بيننا بكتبه التي يرجع اليها الباحثون في كل دقيقة من الزمان ، متعرضاً بهذا الفضل لنفحات الرحمة الالهية المودعة لمن لم ينقطع عمله بعد موته .

كتاب تناسق الدرر واهميته :

اسم هذا الكتاب « تناسق الدرر في تناسب السور » .

ويوجد من هذا الكتاب نسخة واحدة بمصر ضمن مجموعة رقم ٤١٩ تفسير تيمور بدار الكتب المصرية ، ويقع في اثنتين وثلاثين ورقة ، وعدد سطورها مختلف ، بين ثمانية وعشرين سطرا ، واثنين وثلاثين سطرا ، وهو مكتوب بخط بين النسخ والفارسي ، والنسخة جيدة ، ويبدو أنها نسخت في عصر المؤلف ، كما يدل على ذلك نوع الحبر ، وطريقة الكتابة ، ويوجد بها بعض الاضطراب في نصوصها يمكن تقويمها من أصولها ، كحديث تحزيب القرآن الذي جاء على صورة مشوهة للغاية في المخطوطة ، وكذلك بعض النقول الاخرى ، أما الأخطاء الأخرى فهي قليلة وهينة ، ولذلك لم نحتاج الى اثباتها في الهامش .

وقد سبق السيوطي في التأليف في هذا الباب فيما نعلم: أبو جعفر بن الزبير في « البرهان » ويقول السيوطي، أنه لم يقف عليه، وفي عصره برهان الدين البقاعي في « نظم الدرر ».

والكتاب كما يقول السيوطي - صادقاً - من ولاد نظره، ومحض تفكيره، إلا ما نقله عن غيره وعزاه اليه وهو قليل، فهو فيما نرى تعقيب على كتاب البقاعي الكبير، واستدراك عليه.

ويقول السيوطي: ان كتابه هذا عجالة من موسوعته الكبرى التي أشار إليها في مقدمة هذا الكتاب، والتي سماها « أسرار التنزيل ». ولم نعر على اسرار التنزيل للسيوطي. وإنما عثرنا على أسرار التنزيل للفخر الرازي، وقد توفي الرازي عن الجزء الأول من أسرارهِ ولم يكمله، وهو مخطوط بدار الكتب المصرية، ولم يشر اليه السيوطي رغم إعجابه بالفخر الرازي الذي رده من خلال كتابه هذا. فالظاهر أن السيوطي أراد أن يكمل أسرار التنزيل للرازي، أو يكتب كتاباً باسمه ينهج فيه منهجاً بعيداً عن إتمامه، رغم أنه أشار إلى مسائل في الاتقان قال: انه ذكرها في اسرار التنزيل، مثل تعليل خروج سورة الروم والقلم عن سنن السور المفتحة بالحروف المقطعة في اتباع تلك الحروف بذكر القرآن أو وصفه.

كان الرجل مستجيباً لطموحه، فبدأ في أسرار التنزيل، وانتهى من منهج الرازي الجدلي، ويعارض به موسوعة البقاعي، ولكن الموت عاجله قبل الاتقان وما زال ماضياً في أسرارهِ، وكتب كتابه هذا الذي تقدمه كذلك أثناء سيره في أسرارهِ، إذ انه أشار اليه في الاتقان مراراً، وأشار إلى الاتقان في هذا الكتاب مما يدل على أن السيوطي كان يعمل في تأليف عدد من الكتب مرة واحدة، ولا ينقطع لكتاب حتى ينتهي منه، وتلك سمة من سمات الطموح والتطلع والانقطاع للعلم وعلو الهمة.

ولقد انتهى من كتابة هذا الكتاب سنة ثلاث وثمانين وثمانمائة، وكان قد بلغ

من العمر أربعة وثلاثين عاماً، وقبل وفاته بثانية وعشرين عاماً، وعلى هذا فالغالب أن أسرار التنزيل له، اما انه لم يتمه، وكان مشروعاً من مشروعاته، وأما أنه أتّمه وفقد فيما فقد من التراث، أو توارثه بعض أصحاب المكتبات الخاصة، فالله أعلم بمصره.

وترجع أهمية هذا الكتاب الى أهمية قضية التراث في عصرنا الحاضر من جهة، والى أهمية هذه الدراسة القرآنية من جهة أخرى.

أما التراث فيتعرض في عصرنا الحاضر لهجمات هزيلة من الأقزام العجزة، وأهل الضحالة والقصور، وأدعياء الفكر، الذين يحكون انتفاخاً صور المبالغة، وهم خواء على هواء في نسيج العنكبوت، قالوا: ان التراث يمثل عصره، ولم يكتبوا بذلك، بل أمعنوا في السخف فقالوا: ان عقلية مؤلفي التراث عقلية ضحلة ضيقة، ودعوا الى كتابات تمثل العصر، ومواجهة المذاهب الهدامة الحديثة. واعتدل بعضهم فقال: ان انتقاء المفيد من التراث امر ضروري، على ان يعرض بأسلوب العصر، وما هذه الدعوة اللثيمة الا استجابة لمخطط يهدف الى صرف العرب والمسلمين عن الاسس التي قامت عليها حضارتهم، وتوجيههم الى لون من غناء الفكر لا يبدي ولا يعيد، تكرار لا غناء فيه، فقير في الجديد، عاجز عن مواجهة مذاهب الهدم، قلوا انك أحصيت المكرر من الافكار، وحذفت من كتب العصر، ومحوت الحشو من أساليب تلاميذ المدارس الثانوية، لما بقي الا كلمات اما مسروقة من التراث، واما نتيجة لبعض التوجيهات التي خلفها علماء الجيل الماضي. وعلى العكس، لا تجد كتاباً يعارض كتاباً آخر في التراث الا وفيه زيادات مفيدة، وتهذيب لسابقه، أما علاج مذاهب الهدم عن طريق الاساليب الخطابية، واغفال بناء الذات المؤمنة من الجذور، فمثله كمثل من يعالج المصدور بالمساحيق الملونة لوجهه بلون أهل الصحة والشباب، ويترك [الميكروب] يفترس الذات دون هوادة.

وفوق كل ذلك فالتراث هو النسب والصهر بين المسلمين وتاريخهم وثقافتهم،

وأصول حضارتهم، والداعون الى اغفاله كالداعين الى الغاء الشهادات المثبتة للانساب، وأن يستبدل بها من تلك التي تحرر للقطاع المجبهي النسب، ومن هنا كانت أهمية التراث النفسية والعقلية التي لا ينكرها الا أهل الغفلة أو العملاء، وهما شر مستطير وخطير.

وأهمية الدراسات القرآنية ترجع الى أهمية فرع من فروع التراث، واليهما ترجع أهمية هذا الكتاب، فقد كثرت كتب التفسير التقليدية، وأهملت الجوانب الأخرى التي لم تتعرض لها التفاسير، أو لم تستوعبها بمجتمعة، كموضوع التكرار، والترتيب ومقاصد القرآن، وعجائب الاساليب والمشكلات. وهي موضوعات قد استغلها أعداء الاسلام أسوأ استغلال، وفقد أهل العصر السلاح القوي الكفيل بحماية الشباب والشيوخ من آثار هذا الاستغلال.

لهذا كان هذا الكتاب من أهم ما يجب بعثه ودراسته، الى جانب كتابنا الاول من سلسلة نواذر التراث، وهو « أسرار التكرار في القرآن » للكرماني فهو يحسم القول في مشكلة طال فيها الكلام هي ترتيب السور في القرآن، وقد ضيق السيوطي الخلاف حولها الى أضيق الحدود، ورد عليها، وساق كتابه دليلاً على أن الترتيب توقيفي، وأن القرآن بآياته وترتيبه وحي لا عمل للبشر فيه.

وقديما ذهب الامام بدر الدين الزركشي في البرهان الى أن الخلاف في هذه القضية لفظي، « لأن النبي ﷺ رمز اليهم بالترتيب، لعلمهم بأسباب نزوله، ومواقع كلماته، ولهذا قال مالك: انما الفوا القرآن على ما كانوا يسمعون من النبي ﷺ، مع قوله بأن ترتيب السور باجتهاد منهم، فال خلاف الى أنه: هل هو بتوقيف قولي، أو بمجرد استناد فعلي، بحيث بقي لهم فيه مجال نظري ». وسبقه الى ذلك أبو جعفر بن الزبير.

منهج التحقيق:

بعد نسخ الكتاب من المخطوطة قمت باجراء التحقيقات الآتية:

١ - تقوم الاخطاء اللفظية ، وتقويم الخلل الأسلوبي الواقع في النصوص بالرجوع الى مصادرها من الحديث وأقوال العلماء ، حتى أصبحت في صورتها الحقيقية .

٢ - مراجعة النصوص القرآنية على المصحف، واثبات سورها وأرقام آياتها بين قوسين عقب الآيات .

٣ - اثبات الآيات التي أشار الى موضوعاتها المؤلف ولم يشتمها من واقع المصحف، تماماً لفائدة القارئ ، وتوفيراً لوقته ، ووضعنا كل ذلك في الهوامش .

٤ - اثبات ما فتح الله به من اسرار الترتيب مما لم يذكره المؤلف مؤيداً بالآيات .

٥ - تخريج الأحاديث والآثار ، ورد أقوال المفسرين الى مصادرها ، وكذلك أقوال العلماء ما أمكن ذلك ، واثبات المصادر بأرقام أجزائها وصفحاتها .

٦ - ضبط الاعلام ، والتعريف بالمجهول منها .

٧ - وضع دراسة وافية للموضوع تناولت القرآن الكريم ، وترتيبه النزولي والمصحفي، وربطت بين الموضوعين ببيان الكثير من أسرار الترتيب التي لم يتعرض لها المؤلف، فقد نظرنا الى الموضوع نظرة شاملة مرتبطة بمضارة الاسلام ، والاعتبارات النفسية والتربوية التي عني بها القرآن، واثبات الاعجاز القرآني من خلال تلك الدراسة .

وهذا المنهج في دراسة التراث قد اتبعته من قبل في كتاب [الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر] لأبي بكر الخلال ، واعتزمت بحول الله أن أتبعه في كل ما أقوم بنشره ، حتى تتكامل الموضوعات ، ويفيد منها أكبر عدد ممكن من القراء والباحثين ، وحتى تحل مشكلة القصور في أداء كتب التراث أهدافها كاملة ، فما كان لأهل القرون الماضية أن يدركوا ما سيجد بعد عصورهم من قضايا الحياة

حتى يعصموا المسلمين من آثارها، وهو العمل الذي قمنا به والحمد لله.

٨ - زدنا بعض كلمات أو جمل لتوضيح المعنى، ووضعناها بين علامتين هكذا [].

والله نسأل العون على المضي في رسالتنا هذه، وأن يمكن لنا من أسباب خدمة كتابه الكريم، وأن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه، وأن يرزقنا الاخلاص له وحده فيه، وأن ينفع به المسلمين، وأن يجزي عنا نبيتنا ورسولنا سيدنا محمداً ﷺ ما هو أهله، وأن يلحقنا بحزبه، انه سميع قريب مجيب.

عبد القادر احمد عطا

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الحمد لله الذي أنزل كتابه المجيد على أحسن أسلوب، وبهر بحسن أساليبه وبلاغة تركيبه القلوب، نزله آيات بينات، وفصله سوراً وآيات، وربّه بحكمته البالغة أحسن ترتيب، ونظمه أعظم نظام بأفصح لفظ وأبلغ تركيب، صلى الله على من أنزل إليه لينذر به وذكرى، ونزله على قلبه الشريف فنفى عنه الحرج وشرح له صدره، وعلى آله وصحبه مهاجرة ونصراً، وبعد :

فإن الله سبحانه منّ عليّ بالنظر في مواقع نجومه، وفتح لي أبواب النظر فيه إلى استخراج ما أودع فيه من علومه، فلا أزال أسرّح النظر في بساطينه من نوع إلى نوع، وأسْتَسْنِجُ^(١) المخاطر في ميادينه فيبلغ الغرض ويرجع وهو يقول: لا رَوْع، فتقت^(٢) عن أنواع علومه ولقبتها، وأودعت ما أوعيت منها في دواوين وأعيانها، ونقبت عن معادن معانيه وأبرزتها، وأوقدت عليها نار القرينة وميزتها، وألفت في ذلك جامعاً ومفرداً، ومطنباً ومقصداً^(٣)، ومن خلق لشيء فإلى تيسره، ومن أحب شيئاً أكثر من ذكره.

وإن مما ألفت في تملقات القرآن كتاب «أسرار التنزيل» الباحث عن أساليبه، المبرز أعاجيبه، المبين لفصاحة ألفاظه وبلاغة تراكيبه، الكاشف عن وجه إعجازه، الداخِل إلى حقيقته من مجازه، المُطْلِع على أفانيه، المبدع في تقرير

(١) استسجج خاطري: استنصحه، أي: أتأمل به متفحصاً.

(٢) فتقت من كذا: شقت عنه وكشفت عن سره.

(٣) مطنباً من الاطناب، وهو: التناول، ومقصداً من القصد، وهو: الاختصار.

حججه وبراهينه ، فإنه اشتمل على بضع عشرة نوعاً .

الأول : بيان مناسبات ترتيب سورہ ، وحكمة وضع كل سورة منها .

الثاني : بيان أن كل سورة شارحة لما أجمّل في السورة التي قبلها .

الثالث : وجه اعتلاق فاتحة الكتاب بخاتمة التي قبلها .

الرابع : مناسبة مطلع السورة للمقصد الذي سيقست له ، وذلك براعة الاستهلال .

الخامس : مناسبة أوائل السور لأواخرها .

السادس : مناسبات ترتيب آياته ، واعتلاق بعضها ببعض ، وارتباطها وتلاحمها وتناسقها .

السابع : بيان أساليبه في البلاغة ، وتنوع خطابهات وسياقاته .

الثامن : بيان ما اشتمل عليه من المحسنات البديعية على كثرتها ، كالاستعارة ، والكناية ، والتعريض ، والالتفات ، والتورية ، والاستخدام ، واللف والنشر ، والطباق ، والمقابلة ، وغير ذلك ، والمجاز بأنواعه ، وأنواع الإيجاز والإطناب .

التاسع : بيان فواصل الآي ، ومناسبتها للآي التي ختمت بها .

العاشر : مناسبة أسماء السور لها .

الحادي عشر : بيان وجه اختيار مرادفاته دون سائر المرادفات .

الثاني عشر : بيان القراءات المختلفة مشهورها وشاذها ، وما تضمنته من المعاني والعلوم ، فإن ذلك من جملة وجوه إيجازه .

الثالث عشر : بيان وجه تفاوت الآيات المتشابهات في القصص وغيرها بالزيادة والنقص ، والتقديم والتأخير ، وابدال لفظة مكان أخرى ، ونحو ذلك .

وقد أردت أن أفرد جزءاً لطيفاً في نوع خاص من هذه الأنواع ، هو : مناسبات ترتيب السور ، ليكون عجالة لمريده ، وبغية لمستفيده ، وأكثره من نتاج فكري ، وولاد نظري ، لقلة من تكلم في ذلك ، أو خاض في هذه المسالك ، وما كان فيه لغيري صرحت بعزوه إليه ، ولا أذكر منه إلا ما استحسن ، ولا انتقاد

عليه ، وقد كنت أولا سميتهُ « نتائج الفكر في تناسب السور » لكونه من
مستنتاجات فكري كما أشرت اليه ، ثم عدلت وسميتهُ « تناسق الدرر في تناسب
السور » لأنه أنسب بالسمي ، وأزيد بالجناس .
وبالله تعالى التوفيق ، وإياه أسأل حلالة التحقيق ، بمنه ويمنه .

في ترتيب السور

اختلف العلماء في ترتيب السور، هل هو بتوقيف من النبي ﷺ، أو باجتهاد من الصحابة، بعد الإجماع على أن ترتيب الآيات توقيفي، والقطع بذلك. فذهب جماعة إلى الثاني، منهم: مالك، والقاضي أبو بكر في أحد قوليهِ، وجزم به ابن فارس.

ومما استدل به لذلك: اختلاف مصاحف السلف في ترتيب السور، فمنهم من رتبها على النزول، وهو مصحف علي، كان أوله «اقرأ» ثم البواقي على ترتيب نزول المكي، ثم المدني، ثم كان أول مصحف ابن مسعود «البقرة» ثم «النساء» ثم «آل عمران» على اختلاف شديد، وكذا مصحف أبي بن كعب وغيره، على ما بينته في الإتيان^(١).

وفي المصاحف لابن أشته بسنده عن عثمان أنه أمرهم أن يتابعوا الطول^(٢). وذهب جماعة إلى الأول، منهم: القاضي أبو بكر في أحد قوليهِ، وخلائق قال أبو بكر بن الأنباري: أنزل الله القرآن كله إلى سماء الدنيا، ثم فرقه في بضع وعشرين سنة، فكانت السورة تنزل لأمر ينزل، والآية جواباً لمستخبر، ويوقف

(١) انظر هذا الخلاف في المصاحف في الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ٥١/١. والانتقان: ٢١٦/١ وفيه أن ابن فارس يجزم بترتيب الطول والمئين والمفصل بالتوقيف، أما وضع كل مجموعة تلو الأخرى فمن الصحابة.

(٢) انظر الانتقان: ٢١٦/١. من طريق إسماعيل بن عياش إلى أبي محمد القرشي، وإسماعيل فيه كلام (الضعفاء). من باسمه إسماعيل). وابن أشته هو محمد بن عبد الله بن أشته أحد العلماء بالمرية والقراءات الف في المصاحف وشواذ القراءات توفي سنة ٣٠٦ (طبقات القراء: ١٨٤/٢).

جبريل النبي ﷺ على موضع الآية والسورة، فانساق السور كانساق الآيات والحروف، كان عن النبي ﷺ، فمن قدم سورة أو أخرها فقد أفسد نظم القرآن^(١).

وقال الكرماني في البرهان: ترتيب السور هكذا هو عند الله تعالى في اللوح المحفوظ، وهو على هذا الترتيب، وكان يعرض النبي ﷺ على جبريل ما اجتمع لديه منه، وعرضه ﷺ في السنة التي توفي فيها مرتين^(٢). وكذا قال الطيبي.

وقال ابن الحصار^(٣): [ترتيب السور]^(٤)، ووضع الآيات موضعها إنما كان بالوحي.

وقال البيهقي في المدخل: كان القرآن على عهد النبي ﷺ مرتباً بسوره وآياته على هذا الترتيب، إلا الأنفال وبراءة للحديث الآتي فيها.

ومال ابن عطية إلى أن كثيراً من السور كان قد علم ترتيبها في حياته، ﷺ كالسبع الطوال، والخواصم، والمفصل، وأن ما سوى ذلك يمكن أن يكون قد فوض الأمر فيه إلى الأمة بعده.

وقال أبو جعفر بن الزبير: الآثار تشهد بأكثر مما نص عليه ابن عطية، ويبقى منها القليل يمكن أن يجري فيه الخلاف، لقوله ﷺ: [اقرأوا الزهراوين البقرة وآل عمران]. رواه مسلم^(٥). وكحديث سعيد بن خالد أنه ﷺ صلى بالسبع

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٦٠/١ وأسرار التكرار في القرآن ص ٢٣. والانتقان: ٢١٧/١.

(٢) الكرماني: محمود بن حزة بن نصر. وكتابه «البرهان» نشرناه باسم «أسرار التكرار في القرآن» بدار الاعتصام بالقاهرة، انظر ص ٢٣.

(٣) ابن الحصا وهو: علي بن محمد بن محمد بن إبراهيم الخزرجي الاشبيلي، له مؤلفات منها: أصول الفقه، والناسخ والمنسوخ.... توفي سنة ٦١١ هـ. (التكملة لابن الأبار ٦٨٦).

(٤) ما بين الحاصرين زدناه من الانتقان: ٢١٦/١.

(٥) أخرجه مسلم في فضائل القرآن مطولاً عن أبي امامة الباهلي: ٩١٣/٢. وأبو داود: ٨٨٩/١، ٨٩ مختصراً والميشني في جمع الزوائد عن عائشة أنه ﷺ قرأ البقرة وآل عمران والنساء: ٢٧٢/٢ وعزاه إلى أبي يعلى.

الطوال في ركعة، وأنه كان يجمع المفصل في ركعة، أخرجه ابن أبي شيبة^(١). وأنه ﷺ كان إذا أوى الى فراشه قرأ قل هو الله أحد، والمعوذتين. أخرجه البخاري^(٢) وفيه عن ابن مسعود أنه قال في بني إسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء: «إنهن من العتاق الأول، وهن من تِلَادَى»^(٣).

وقال أبو جعفر النحاس: المختار أن تأليف السور على هذا الترتيب من رسول الله ﷺ، لحديث: «أعطيت مكان التوراة السبع الطوال، وأعطيت مكان الإنجيل المثاني، وفُضِّلَت بالمفصل». أخرجه أحمد وغيره^(٤). قال: فهذا الحديث يدل على أن تأليف القرآن مأخوذ عن النبي ﷺ، وأنه من هذا الوقت هكذا.

وقال الحافظ ابن حجر: ترتيب معظم السور توقفي، لحديث أحمد وأبي داود عن أوس الثقفي قال: كنت في وفد ثقيف، فقال رسول الله ﷺ: «طراً عليّ حزي من القرآن، فأردت ألا أخرج حتى أقضيه». قال أوس: فسالنا أصحاب رسول الله ﷺ قلنا: كيف تحزبون القرآن؟ قالوا: نحزبه ثلاث سور، وخمس سور، وسبع سور، وتسع سور، وإحدى عشرة سورة، وثلاث عشرة سورة، وحزب المفصل، من «ق» حتى نختم^(٥).

(١) حديث [السبع الطوال] أخرجه أيضاً الهيثمي في مجمع الزوائد: ١٦٢/٧ بلفظ (من أخذ السبع الطوال فهو خير) وعزاه للبخاري وأحمد. وأخرج رواية أخرى ٢٧٤/٢ انه قرأ السبع الطوال في ليلة.

وحديث (كان يقرأ المفصل في ركعة) أخرجه مسلم في فضائل القرآن: ٢/٢٠٤ من عهد الله بن مسعود مطولاً وفيه (عشرون سورة من المفصل في ركعة). والبخاري في التفسير: ٢٤٠/٦ وفيه (ثماني عشرة سورة من المفصل).

(٢) أخرجه البخاري في التفسير من عائشة: ٢٣٣/٦. والترمذي في التفسير: ٣٤٨، ٣٤٧/٩. بتحفة الاحوذى. وفيه أنه كان يجمع يديه، وينثف فيها، ويقرأ، ويمسح بها ما استطاع من جسده.

(٣) أخرجه البخاري في التفسير: ١٨٩/٦. والعتاق: اللاتي نزلن قديماً بمكة، والتلاد: القديم.

(٤) أخرجه الامام أحمد في المسند: ١٢٤/٣ عن وائلة بن الاسقع، والهيثمي في مجمع الزوائد: ١٥٨/٧ وعزاه للطبراني ايضاً عن وائلة وابي أمامة.

(٥) أخرجه أبو داود: ١٤٠/١ وفيه (وحزب المفصل وحده). والامام أحمد في المسند: ٤٣/٥ =

قال: فهذا يدل على أن ترتيب السور على ما هو عليه في المصحف الآن كان على عهد النبي ﷺ.

وقال بعضهم: لترتيب وضع السور في المصحف أسباب تطلع على أنه توقيفي صادر من حكم.

الأول: بحسب الحروف، كما في الحواميم، وذوات [الر].
الثاني: لموافقة آخر السورة لأول ما بعدها. كآخر الحمد في المعنى. وأول البقرة.

الثالث: الوزن في اللفظة. كآخر [تبت] وأول [الإخلاص].
الرابع: لمشاكلة جملة السورة لجملة الأخرى، كالضحى وألم نشرح.
وقال بعضهم: إذا اعتبرت افتتاح كل سورة وجدته في غاية المناسبة لما ختمت به السورة التي قبلها، ثم يخفى تارة، ويظهر أخرى.

وأخرج ابن أبي شيبة عن ربيعة: أنه سئل: لم قدمت البقرة وآل عمران. وقد نزل قبلها بضع وعشرون سورة بمكة. وإنما نزلنا بالمدينة؟ فقال: قدمتا، وألّف القرآن على علم من آلفه. وقد اجتمعوا على علمهم بذلك. فهذا مما ينتهي إليه. ولا يُسأل عنه (١).

فإن قلت: فما عندك في ذلك؟

قلت: الذي عندي أولاً: تحديد محل الخلاف، وأنه خاص بترتيب سور الأقسام الأربعة، وأما نفس الأقسام الأربعة، من تقديم الطوال، ثم المثني، ثم المثاني، ثم المفصل، فهذا ينبغي أن يقطع بأنه توقيفي، وأن يدعي فيه الإجماع، وإن لم أر من سبقني إلى ذلك. وإنما دعائي إلى هذا أمران:
أحدهما: ما تقدم من الأحاديث قريباً، وحديث ابن عباس الآتي في الأنفال.

^١ والحديث مضطرب في الأصل، وصححه من أبي داود.

(١) نقل القرطبي في تفسيره: ٥٢/١ هذا الخبر، وعزاه إلى ابن وهب في جامعته والنص مضطرب في الأصل، وقومناه من القرطبي.

والثاني: أن المصاحف التي وقع فيها الاختلاف في الترتيب اتفقت على ذلك، فإن مصحف أبي بن كعب وابن مسعود كلاهما قدم فيه الطوال، ثم المثاني، ثم المفصل، كمصحف عثمان، وإنما اختلفا في ترتيب سور كل قسم كما بينت في الإتيان^(١).

فإذا تحرر ذلك، ونظرنا إلى محل الخلاف، فالمختار عندي في ذلك: ما قاله البيهقي، وهو: أن ترتيب كل السور توقيفي، سوى الأنفال وبراءة.

ومما يدل على ذلك ويؤيده: توالي الحواميم، وذوات [الر]، والفصل بين المسبحات، وتقدم [طس] على القصص، مفصلاً بها بين النظيرتين [طسم الشعراء، وطسم القصص] في المطلع والطول، وكذا الفصل بين الإنفطار والإنشاق بالمطففين، وهما نظيرتان في المطلع والمقصد، وهما أطول منها، فلولا أنه توقيفي لحكمة لتوالى المسبحات، وأخرت [طس] عن القصص، وأخرت [المطففين] أو قدمت، ولم يفصل بين [الر] أو [الر].

وليس هنا شيء أعارض به سوى اختلاف مصحف أبي وابن مسعود، ولو كان توقيفياً لم يقع فيها اختلاف، كما لم يقع في [ترتيب] الآيات.

وقد منّ الله عليّ مجزأب لذلك نفيس، وهو: أن القرآن وقع فيه النسخ كثيراً للرسم، حتى لسور كاملة، وآيات كثيرة، فلا بدع أن يكون الترتيب العثماني هو الذي استقر في العروضة الأخيرة، كالقراءات التي في مصحفه، ولم يبلغ ذلك أبيا وابن مسعود، كما لم يبلغها نسخ ما وضعها في مصاحفها من القراءات التي تخالف المصحف العثماني، ولذلك كتب أبي في مصحفه سورة الحفد، والخلع، وهما منسوختان^(٢).

(١) الإتيان: ٢٢٢/١ - ٢٢٤ نقلاً عن ابن أشته في المصاحف من رواية أبي جعفر الكوفي وجبريل ابن عبد الحميد.

(٢) الإتيان: ٢٢٢/١، ٢٢٦ عن ابن أشته في المصاحف وهما سورتا القنوت في الوتر، قال الحسين ابن المنادي في كتابه الناسخ والمنسوخ: ومما رفع رسمه من القرآن ولم يرفع من القلوب حفظه سورتا القنوت في الوتر، وتسمى بسورتي الخلع والحفد (الإتيان: ٨٥/٣). وهي: ﴿اللهم انا =

فالحاصل أني أقول: ترتيب كل المصاحف بتوقيف، واستقر التوقيف في العرصة الأخيرة على القراءات العثمانية، ورتب أولئك على ماكان عندهم، ولم يبلغهم ما استقر، كما كتبوا القراءات المنسوخة المثبتة في مصاحفهم بتوقيف، واستقر التوقيف في العرصة الأخيرة على القراءات المنسوخات، ولم يبلغهم النسخ.

« سورة الفاتحة »

إفتتح سبحانه كتابه بهذه السورة، لأنها جمعت مقاصد القرآن، ولذلك كان من اسمائها: أم القرآن، وأم الكتاب، والأساس^(١). فصارت كالعنوان وبراعة الاستهلال.

قال الحسن البصري: إن الله أودع علوم الكتب السابقة في القرآن، ثم أودع علوم القرآن في المفصل، ثم أودع علوم المفصل في الفاتحة. فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع الكتب المنزلة. أخرجه البيهقي في شعب الإيمان^(٢).

وبيان اشتغالها على علوم القرآن قرره الزنجشيري، باشتغالها على الثناء على الله بما هو أهله، وعلى التعبد، والأمر والنهي، وعلى الوعد والوعيد، وآيات القرآن لا تخرج عن هذه الأمور^(٣).

قال الإمام فخر الدين: المقصود من القرآن كله تقرير أمور أربعة: الإلهيات، والمعاد، والنبوات، وإثبات القضاء والقدر. فقوله: [الحمد لله رب العالمين] يدل على الإلهيات، وقوله: [مالك يوم الدين] يدل على نفسي الجبر،

نستعينك ونستغفرك، ونثني عليك ولا نكفرك، ونخلع ونترك من يفجرك؛ اللهم أياك نعبد، ولك نعبد ونسجد، وإليك نسعى ونحفد، نرجو رحمتك، ونخشى عذابك، إن عذابك الجد بالكفار ملحق وانظر (جمع الزوائد: ١٢٠/٩).

(١) الكشف: ١/٤ بولاق. ومن اسمائها: السبع المثاني، والقرآن العظيم، والواقية، والكنز (الإنشاق: ١/١٨٩ - ١٩١).

(٢) الشعب، ٧٢ ورقة ٨٧ أ. دار الكتب المصرية.

(٣) انظر: الكشف: ١/٤ وفيه (التعبد بالأمر والنهي).

وعلى إثبات أن الكل بقضاء الله وقدره. ﴿إهدنا الصراط المستقيم﴾ إلى آخر السورة يدل على إثبات قضاء الله، وعلى النبوات، فقد اشتملت هذه السورة على المطالب الأربعة، التي هي المقصد الأعظم من القرآن^(١).

وقال البيضاوي: هي مشتملة على الحكم النظرية، والأحكام العملية، التي هي سلوك الصراط المستقيم، والإطلاع على مراتب السعداء، ومنازل الأشقياء^(٢).

وقال الطيبي: هي مشتملة على أربعة أنواع من العلوم التي هي مناط الدين: أحدها: علم الأصول، ومعاقدة معرفة الله عز وجل وصفاته، وإليه الإشارة بقوله: ﴿رب العالمين. الرحمن الرحيم﴾. ومعرفة المعاد، وهو الموماً إليه بقوله: ﴿مالك يوم الدين﴾.

وثانيها: علم ما يحصل به الكمال، وهو علم الأخلاق، وأجله الوصول إلى الحضرة الصمدانية، والإلتجاء إلى جناب الفردانية، والسلوك لطريقة الإستقامة فيها، وإليه الإشارة بقوله: ﴿أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾.

قال: وجميع القرآن تفصيل لما أجمته الفاتحة، فإنها بنيت على إجمال ما يحويه القرآن مفصلاً، فإنها واقعة في مطلع التنزيل، والبلاغة فيه: أن تتضمن ما سيق الكلام لأجله، ولهذا لا ينبغي أن يقيد شيء من كلماتها ما أمكن الحمل على الإطلاق^(٣).

وقال الغزالي في «خواص القرآن». مقاصد القرآن ستة، ثلاثة مهمة، وثلاثة تنمة.

(١) مفاتيح الغيب: ٦٥/١.

(٢) تفسير البيضاوي: ٣٥/١ بحاشية الشهاب الخفاجي.

(٣) الطيبي هو: الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي الإمام المشهور، وأحد كبار علماء الحديث والتفسير واللغة. توفي عام ٧٤٣هـ. انظر الدرر الكامنة لإبن حجر: ١٥٦/٢، والبدرد الطالع للشوكاني: ٢٢٩/١. وبنية الوعاة للسيوطي: ٢٢٨. وكلامه هذا في شرح الكشف له. مخطوط بالازهرية: ج ١ ورقة ٢٩ أ.

الأولى: تعريف المدعو إليه، كما أشير إليه بصدرها، وتعريف الصراط المستقيم، وقد صرح به فيها، وتعريف الحال عند الرجوع إليه تعالى، وهو الآخرة، كما أشير إليه بقوله: ﴿مالك يوم الدين﴾. والأخرى: تعريف أحوال المطيعين، كما أشار إليه بقوله: ﴿الذين أنعمت عليهم﴾. وتعريف منازل الطريق، كما أشير إليه بقوله: ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾^(١)

«سورة البقرة»

قال بعض الأمة: تضمنت سورة الفاتحة: الإقرار بالربوبية، والإلتجاء إليها في دين الإسلام، والصيانة عن دين اليهود والنصارى، وسورة البقرة تضمنت قواعد الدين، وآل عمران مكملتها لمقصودها.

فالبقرة بمنزلة إقامة الدليل على الحكم، وآل عمران بمنزلة الجواب عن شبهات الخصوم، ولهذا ورد فيها كثير من المتشابه لما تمسك به النصارى.

فأوجب الحج في آل عمران، وأما في البقرة فذكر أنه مشروع، وأمر بإقامته بعد الشروع فيه^(٢). وكان خطاب النصارى في آل عمران، كما أن خطاب اليهود في البقرة أكثر، لأن التوراة أصل، والإنجيل فرع لها، والنبي ﷺ لما هاجر إلى المدينة دعا اليهود وجاهدهم، وكان جهاده للنصارى في آخر الأمر^(٣) كما كان دعاؤه لأهل الشرك قبل أهل الكتاب، ولهذا كانت السور المكية فيها

(١) خواص القرآن الكريم ص ٣٧.

(٢) وذلك في قوله تعالى: ﴿وأتموا الحج والعمرة لله فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى ١٩٦﴾ الآية. من سورة البقرة.

(٣) ثبت في التاريخ أن الرسول ﷺ جاهد اليهود وأخرجهم من دار الإسلام، ولم يحدث مثل ذلك للنصارى وإنما بدأت مجادلة إياهم بوفد نجران الذي تحدثت عنه سورة المائدة. وأخرج المشيخي في مجمع الزوائد أنه قال لعلي: «يا علي، إن أنت وليت هذا الأمر بعدي، فأخرج أهل نجران من جزيرة العرب» يريد النصارى (١٣٠/٩).

الدين الذي اتفق عليه الأنبياء ، فخطوب به جميع الناس ، والسور المدنية فيها خطاب من أقر بالأنبياء من أهل الكتاب والمؤمنين ، فخطوبوا بيا أهل الكتاب ، يابني إسرائيل ، يا أيها الذين آمنوا .

وأما سورة النساء فتضمنت أحكام الأسباب التي بين الناس ، وهي نوعان : مخلوقة لله ، ومقدورة لهم ، كالنسب والصهر ، ولهذا افتتحت بقوله : ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ﴾ . وقال : ﴿ فاتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام ﴾ ^(١) فانظر إلى هذه المناسبة العجيبة ، والإفتتاح ، وبراعة الإستهلال ، حيث تضمنت الآية المفتتح بها ما في أكثر السورة من أحكام : من نكاح النساء ومحرماته ، والموارث المتعلقة بالأرحام ، وأن ابتداء هذا الأمر بخلق آدم ، ثم خلق زوجته منه ، ثم بث منها رجالاً كثيراً ونساء في غاية الكثرة .

أما المائدة فسورة العقود ، تضمنت بيان تمام الشرائع ، ومكملات الدين ، والوفاء بعهود الرسل ، وما أخذ على الأمة ، ونهاية الدين ، فهي سورة التكميل ، لأن فيها تحريم الصيد على المحرم ، الذي هو من تمام الإحرام . وتحريم الخمر ، الذي هو من تمام حفظ العقل والدين . وعقوبة المعتمدين من السراق والمحاربين ، الذي هو من تمام حفظ الدماء والأموال وإحلال الطيبات ، الذي هو من تمام عبادة الله ، ولهذا ذكر فيها ما يختص بشريعة محمد ﷺ ، والتيمم ، والحكم بالقرآن على كل ذي دين . ولهذا كثر فيها لفظ الإكمال والإتمام ^(٢) . وذكر فيها : أن من ارتد عوض الله بغير منه ، ولا يزال هذا الدين كاملاً ، ولهذا ورد أنها آخر مانزل ^(٣) لما فيها من إرشادات الختم والتام . وهذا الترتيب بين هذه السور الأربع المدنية من أحسن الترتيب : انتهى .

وقال بعضهم : افتتحت البقرة بقوله : [ألم ذاك الكتاب لا ريب فيه ^(١)] فإنه

(١) وذلك في قوله تعالى : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ﴾ وامثالها .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك عن عائشة : ٣١١/٢ وقال صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه والإمام أحمد في المسند عن معاوية بن صالح عن عائشة : ١٨٨/٦ .

إشارة إلى الصراط المستقيم في قوله [في الفاتحة]: ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾. فإنهم لما سألوا [الله] الهداية إلى الصراط المستقيم قيل لهم: ذلك الصراط الذي سألتهم الهداية إليه، كما أخرج ابن جرير وغيره من حديث علي مرفوعاً: [الصراط المستقيم كتاب الله]^(١). وأخرجه الحاكم في المستدرك عن ابن مسعود موقوفاً^(٢).

وهذا معنى حسن يظهر فيه سر ارتباط البقرة بالفاتحة.

وقال الخوي^(٣): أوائل هذه السورة مناسبة لأواخر سورة الفاتحة، لأن الله تعالى لما ذكر أن الحامدين طلبوا الهدى، قال: قد أعطيتكم ما طلبتم: هذا الكتاب هدى لكم فاتبعوه، وقد أهديتم إلى الصراط المستقيم المطلوب المسؤول. ثم إنه ذكر في أوائل هذه السورة الطوائف الثلاث الذين ذكرهم في الفاتحة: فذكر الذين على هدى من ربهم، وهم المنعم عليهم. والذين اشتروا الضلالة بالهدى، وهم الضالون: والذين باءوا بغضب من الله، وهم المغضوب عليهم^(٤). انتهى.

أقول: قد ظهر لي بحمد الله وجوهاً من هذه المناسبات: أحدها: أن القاعدة التي استقر بها القرآن: أن كل سورة تفصيل لإجمال ما قبلها، وشرح له، وإطناب لإيجازه. وقد استقر معي ذلك في غالب سور القرآن، طوليلها وقصيرها. وسورة البقرة قد اشتملت على تفصيل جميع مجملات الفاتحة.

فقله: [الحمد لله]. تفصيله: ما وقع فيها من الأمر بالذكر في عدة آيات

(١) أخرجه ابن جرير عن علي من حديث حزة الزيات. جامع البيان: ١٧٣/١.

(٢) المستدرك: ٨٣/٤.

(٣) هو أحمد بن خليل بن سعادة بن جعفر أبو العباس. توفي بدمشق عام ٦٢٧ انظر هرون الانباه:

١٧١/٢، شذرات الذهب: ٣/٢٥.

(٤) ذكر السيوطي: أن للخوي تفسيراً نقل عنه في الإتيان (٧/١٢، ٣/٢٩ و ٤/١٤٤) ولم نثر عليه، وكل هذا النقل منه.

ومن الدعاء في قوله: ﴿أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾ ١٨٦ « الآية. وفي قوله: ﴿ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين﴾ ٢٨٦ « . وبالشكر في قوله: ﴿فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون﴾ ١٥٢ « .

وقوله: ﴿رب العالمين﴾ تفصيله قوله: ﴿اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون. الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناءً وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون﴾ ٢١، ٢٢ « . وقوله: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم﴾ ٢٩ « . ولذلك افتتحها بقصة خلق آدم الذي هو مبدأ البشر^(١)، وهو اشرف الأنواع من العالمين، وذلك شرح لإجمال [رب العالمين].

وقوله: ﴿الرحمن الرحيم﴾ . قد أومأ إليه بقوله في قصة آدم: ﴿فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم﴾ ٥٤ « . وفي قصة إبراهيم لما سأل الرزق للمؤمنين خاصة [بقوله: ﴿وارزق أهلهم من الثمرات من آمن﴾ ١٢٦ « . فقال: ﴿ومن كفر فأمتعه قليلاً﴾ ١٣٦ « .

وذلك لكونه رحماناً. وما وقع في قصة بني إسرائيل: ﴿ثم عفونا عنكم﴾ ٥٢ « . إلى أن أعاد الآية بجملتها في قوله: ﴿لا إله إلا هو الرحمن الرحيم﴾ ١٦٣ « . وذكر آية الدين^(٢) إرشاداً للطالبيين من العباد، ورحمة بهم، ووضع عنهم الخطأ والنسيان والإصر وما لا طاقة لهم به، وختم بقوله: ﴿واعف عنا واغفر لنا وارحمنا﴾ ٢٨٦ « . وذلك شرح قوله: ﴿الرحمن الرحيم﴾ .

(١) وذلك في قوله: ﴿وإذا قال ربك للملائكة أني جاعل في الأرض خليفة﴾ إلى قوله: ﴿فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه﴾ - ٢٠ - ٢٧ « .

(٢) هي قوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه﴾ - (٢٨٢): الآية.

وقوله: ﴿مالك يوم الدين﴾. تفصيله: ما وقع من ذكر يوم القيامة في عدة مواضع، ومنها قوله: ﴿إن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ ١٢٨٤. والدين [في الفاتحة]: الحساب [في البقرة].

وقوله: ﴿إياك نعبد﴾ مجمل شامل لجميع أنواع الشريعة الفروعية، وقد فصلت في البقرة أبلغ تفصيل، فذكر فيها: الطهارة، والحیض، والصلاة، والاستقبال، وطهارة المكان، والجاعة، وصلاة الخوف، وصلاة الجمع، والعید، والزكاة بأنواعها، كالنبات، والمعادن، والاعتكاف، والصوم وأنواع الصدقات، والبر، والحج، والعمرة، والبيع، والإجارة، والميراث، والوصية، والوديعة، والنكاح، والصداق، والطلاق، والخلع، والرجعة والإيلاء، والعدة، والرضاع، والنفقات، والقصاص، والديات، وقتال البغاة والردة، والأشربة، والجهاد، والأطعمة والذبائح، والأيمان، والنذور، والقضاء، والشهادات، والعق.

فهذه أبواب الشريعة كلها مذكورة في هذه السورة.

وقوله: ﴿وإياك نستعين﴾. شامل لعلم الأخلاق. وقد ذكر منها في هذه السورة: الجم الغفير، من التوبة، والصبر، والشكر، والرضى، والتفويض، والذكر، والمراقبة، والخوف، والإنة القول.

وقوله: ﴿إهدنا الصراط المستقيم﴾ إلى آخره. تفصيله: ما وقع في السورة من ذكر طريق الأنبياء، ومن حاد عنهم من النصارى، ولهذا ذكر في الكعبة أنها قبله إبراهيم، فهي من صراط الذين أنعم عليهم، وقد حاد عنها اليهود والنصارى معاً، ولذلك قال في قصتها: ﴿يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾ ١٤٢. تنبيهاً على أنها الصراط الذي سألوا الهداية إليه.

ثم ذكر: ﴿ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك﴾ ١٤٥. وهم المفضوب عليهم والضالون الذين حادوا عن طريقهم. ثم أخبر بهداية الذين آمنوا إلى طريقهم. ثم قال: ﴿والله يهدي من يشاء إلى صراط

مستقيم ﴿٢١٣﴾. فكانت هاتان الآيتان تفصيل إجمال ﴿إهدنا الصراط المستقيم﴾ إلى آخر السورة.

وأيضاً قوله أول السورة: ﴿هدى للمتقين﴾ ﴿٢﴾ إلى آخره في وصف الكتاب، إخبار بأن الصراط الذي سألوا الهداية إليه هو: ما تضمنه الكتاب، وإنما يكون هداية لمن اتصف بما ذكر [من صفات المتقين]. ثم ذكر أحوال الكفرة، ثم أحوال المنافقين، وهم من اليهود، وذلك تفصيل لمن حاد عن الصراط المستقيم، ولم يهتد بالكتاب^(١).

وكذلك قوله هنا: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط﴾ ﴿١٣٦﴾. الآية. فيه تفصيل النبيين المنعم عليهم. وقال في آخرها: ﴿لانفرق بين أحد منهم﴾ ﴿١٣٦﴾. تعريفاً بالمغضوب عليهم والضالين الذين فرقوا بين الأنبياء. ولذلك عقبها بقوله: ﴿فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا﴾ ﴿١٣٧﴾. أي: إلى الصراط المستقيم، صراط المنعم عليهم كما اهتديتم.

فهذا ما ظهر لي، والله أعلم بأسرار كتابه.

الوجه الثاني: أن الحديث والإجماع على تفسير المغضوب عليهم باليهود، والضالين بالنصارى^(٢)، وقد ذكروا في سورة الفاتحة على حسب ترتيبهم في الزمان، فعقب بسورة البقرة، وجميع ما فيها [من] خطاب أهل الكتاب لليهود خاصة، وما وقع فيها من ذكر النصارى لم يقع بذكر الخطاب^(٣).

(١) هذا تفصيل للصراط المستقيم عن طريق التبصير بأعداء الصراط المستقيم، والتحذير منهم على وجه التفصيل. وسيأتي تفصيل للصراط المستقيم في آل عمران عن طريق التبصير بالعوائق النفسية التي تحول دون الإنسان وسلوك الصراط المستقيم باعتبار النفس عدواً للإنسان. وبهذا تظهر عظمة الأسلوب القرآني في الإجمال والتفصيل، وفي استيعابه كل شيء.

(٢) أخرج أحمد في مسنده: ٣٧٨/٤ والترمذي: ٢٨٦/٨ - ٢٨٨ بتحفة الأحوذني تفسير النبي ﷺ للمغضوب عليهم والضالين باليهود والنصارى عن عدي بن حاتم. وانظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير: ٤٦/١.

(٣) وإنما جاء على أسلوب الخبر، كقوله تعالى ﴿أن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى =

ثم [عقبت البقرة] بسورة آل عمران، وأكثر ما فيها من خطاب أهل الكتاب للنصارى، فإن ثمانين آية من أولها نازلة في وفد نصارى نجران، كما ورد في سبب نزولها^(١) وختمت بقوله: ﴿وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله﴾ ١٩٩. وهي في النجاشي وأصحابه من مؤمني النصارى، كما ورد به الحديث^(٢). وهذا وجه بديع في ترتيب السورتين، كأنه لما ذكر في الفاتحة الفريقين، قص في كل سورة مما بعدها حال كل فريق على الترتيب الواقع فيها، ولهذا كان صدر سورة النساء في ذكر اليهود، وآخرها في ذكر النصارى^(٣).

الوجه الثالث: أن سورة البقرة أجمع سور القرآن للأحكام والأمثال، ولهذا سميت في أثر: فسطاط القرآن^(٤). الذي هو: المدينة الجامعة، فناسب تقديمها على جميع سوره.

الوجه الرابع: أنها أطول سورة في القرآن، وقد افتتح بالسبع الطوال^(٥)، فناسب البداءة بأطولها.

الوجه الخامس: أنها أول سورة نزلت بالمدينة، فناسب البداءة بها، فإن للأولية نوعاً من الأولوية.

من آمن بالله واليوم الآخر﴾ - (٦٢). وقوله: ﴿وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى﴾ - (١١١) الآية.

(١) أنظر تفسير القرآن العظيم: (٤٠/٢) لمعرفة سبب النزول، وقصة وفد نجران في (سيرة ابن هشام: ٥٧٣/١) وما بعدها.

(٢) في إسلام النجاشي. انظر البخاري في الجناز: ١٠٨/٢ ومسلم في الجناز: ٥٤/٣، ٥٥. وانظر تفسير الطبري: ٤٩٦/٧.

(٣) وذلك قوله في النساء: ﴿من الذين هادوا يعرفون الكلم عن مواضعه﴾ - (٤٦) وما بعدها. وآخرها قوله: ﴿يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله﴾ - (١٧١) الآية.

(٤) أخرجه الدارمي: ٤٤٦/٢ من خالد بن معدان.

(٥) السبع الطوال هي: البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأنعام، والأعراف ويونس، وسيأتي سبب وضع الأنفال والتوبة بينها.

الوجه السادس: أن سورة الفاتحة كما ختمت بالدعاء للمؤمنين ألا يسلك بهم طريق المغضوب عليهم ولا الضالين إجمالاً، ختمت سورة البقرة بالدعاء بالأل يسلك بهم طريقهم في المأخذة بالخطأ والنسيان، وحل الأمر، ومالا طاقة لهم به تفصيلاً، وتضمن آخرها أيضاً الإشارة إلى طريق المغضوب عليهم والضالين بقوله: ﴿لا نفرق بين أحد منهم﴾ (٢٨٥) فتآخت السورتان وتشابهتا في المقطع، وذلك من وجوه المناسبة في التتالي والتناسق. وقد ورد في الحديث التأمين في آخر سورة البقرة كما هو مشروع في آخر الفاتحة^(١)، فهذه ستة وجوه ظهرت لي، ولله الحمد والمنة.

«سورة آل عمران»

قد تقدم ما يؤخذ منه مناسبة وضعها.

قال الإمام: لما كانت هذه السورة قرينة سورة البقرة، وكالمكملة لها، افترضت بتقرير ما افتتحت به تلك، وصرح في منطوق مطلعها بما طوى في مفهوم تلك^(٢).

وأقول: قد ظهر لي بحمد الله وجوه من المناسبات:

أحدها: مراعاة القاعدة التي قررتها، من شرح كل سورة لإجمال ما في السورة قبلها، وذلك هنا في عدة مواضع:

منها: ما أشار إليه الإمام، فإن أول البقرة افتتح بوصف الكتاب بأنه لا ريب فيه. وقال في آل عمران: ﴿نزل عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه﴾ (٣): وذلك بسط وإطناب، لنفي الريب عنه.

(١) كان معاذ بن جبل يقول: (آمين) آخر البقرة كما أخرج عنه ابن جرير، رواه وكيع عن سفيان، عن أبي إسحاق، عن رجل، عن معاذ. (تفسير ابن كثير ٥٠٩/١).

(٢) مفهوم مطلع البقرة: الدعوة إلى الإيمان بالله في قوله: ﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾ وهو مصرح به في مطلع هذه بقوله ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ (٢).

ومنها: أنه ذكر في البقرة إنزال الكتاب مجلداً، وقسمه هنا إلى آيات محكمات، ومتشابهات لا يعلم تأويلها إلا الله^(١).

ومنها: أنه قال في البقرة: ﴿وما أنزل من قبلك﴾ ٣ « وقال هنا: ﴿وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس﴾ ٤، ٣ « مفصلاً. وصرح بذكر الإنجيل هنا، لأن السورة خطاب للنصارى، ولم يقع التصريح به في سورة البقرة بطولها، وإنما صرح فيها بذكر التوراة خاصة، لأنها خطاب لليهود.

ومنها: أن ذكر القتال وقع في سورة البقرة مجلداً بقوله: ﴿وقاتلوا في سبيل الله﴾ ١٩٠، ٢٤٤ « [وقوله]: ﴿كتب عليكم القتال﴾ ٢١٦ « . وفصلت هنا قصة أحد بكاملها^(٢).

ومنها: أنه أوجز في البقرة ذكر المقتولين في سبيل الله بقوله: ﴿أحياء ولكن لا تشعرون﴾ وزاد هنا: ﴿عند ربهم يرزقون. فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم﴾ ١٧٠ « الآيتين. وذلك إطناباً عظيم.

ومنها: أنه قال في البقرة: ﴿والله يؤتي ملكه من يشاء﴾ ٢٤٧ « . وقال هنا: ﴿قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وترزق من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير﴾ ٢٦ « . فزاد إطناباً وتفصيلاً.

ومنها: أنه حذر من الريا في البقرة، ولم يزد على لفظ الربا إيجازاً^(٣). وزاد هنا [قوله]: ﴿أضعافاً مضاعفة﴾ ١٣٠ « . وذلك بيان وبسط.

ومنها: أنه قال في البقرة: ﴿وأتموا الحج﴾ ١٩٦ « وذلك إنما يدل على

(١) وذلك قوله: ﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات من أم الكتاب وآخر متشابهات﴾ - (٧) الآية.

(٢) وذلك في قوله: ﴿ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم باذنه - (١٥٢) إلى ولئن تم أو قتلتم لآل الله تحشرون﴾ - (١٥٨).

(٣) وذلك في قوله: ﴿الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من -

الوجوب إجمالاً. وفصله هنا بقوله: ﴿ولله على الناس حج البيت﴾ ٩٧ « وزاد : بيان شرط الوجوب بقوله: ﴿من استطاع إليه سبيلاً﴾ ٩٧ « ثم زاد تكفير من جحد وجوبه بقوله: ﴿ومن كفر فإن الله غني عن العالمين﴾ ٩٧ «.

ومنها: أنه قال في البقرة في أهل الكتاب: ﴿ثم توليت إلا قليلاً منكم﴾ ٨٣ «. فأجل القليل. وفصله هنا بقوله: ﴿ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون﴾ ١١٣ «. الآيتين.

ومنها: أنه قال في البقرة: ﴿قل أتخاوننا في الله وهو ربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون﴾ ١٩٣ «. فدل بها على تفضيل هذه الأمة على اليهود تعريضاً لا تصريحاً وكذلك قوله: ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾ ١٤٣ «. في تفضيل هذه الأمة على سائر الأمم بلفظ فيه يسر إبهام، وأتى في هذه بصريح البيان فقال: ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾ ١١٠ «. فقوله: [كنتم]. أصرح في قدم ذلك من [جعلناكم]. ثم زاد وجه الخيرية بقوله: ﴿تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله﴾ ١١٠ « (١).

ومنها: أنه قال في البقرة: ﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام﴾ ١٨٨ «. الآية. وبسط الوعيد هنا بقوله: ﴿إن الذين يشتركون بهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة﴾ ٧٧ «. الآية، وصدره

المس - (٢٧٥): ﴿يحق الله الربا ويربي الصدقات﴾ - (٢٧٦).

(١) ومن الربط الوثيق بين الفاتحة والبقرة وآل عمران: أن الصراط المستقيم ذكر مجملًا في الفاتحة، ثم عينه في أول البقرة بقوله: (ذلك الكتاب). ثم عين طريق السير عليه في آل عمران بقوله: ﴿ومن يعتم بالله فقد هدى إلى الصراط المستقيم﴾ - (١٠١).

ثم فصل وسيلة الإعتصام بالله، بالاعتصام بمجبل الله، فلما كان الصراط المستقيم دقيقاً جداً، ويحتاج كلسائر عليه إلى غاية اليقظة، حث الله على الإعتصام بكتاب الله، وسماه حبلًا ليناسب الصراط الدقيق، حيث يهيم السائر عليه من الزلل، وحذر من الفرقة، ودعا إلى التذكير الدائم عن طريق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي يعتبر بمثابة التعليم الدائم، وتصحيح الأخطاء الناشئة عن الهوى. وانظر لزيادة البيان (نظم الدرر للبقاعي الجزء الأول ورقة: ١٧٧، أ، ب).

بقوله: ﴿وإن من أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائماً﴾ ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ﴿٧٥﴾.

فهذه عدة مواضع وقعت في البقرة مجملة، وفي آل عمران تفصيلها.

الوجه الثاني: أن بين هذه السورة وسورة البقرة اتحاداً، وتلاحماً متأكداً، لما تقدم من أن البقرة بمنزلة إزالة الشبهة، ولهذا تكرر هنا ما يتعلق بالمقصود الذي هو بيان حقيقة الكتاب: من إنزال الكتاب، وتصديقه للكتب قبله، والهدى إلى الصراط المستقيم. ^(١) وتكررت هنا آية: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل﴾ ﴿١٣٦﴾. بكاملها، ولذلك أيضاً ذكر في هذه ما هو تال لما ذكر في تلك، أو لازم في تلك، أو لازم له.

فذكر هناك خلق الناس، وذكر هنا تصويرهم في الأرحام ^(٢). وذكر هناك مبدأ خلق آدم، وذكر هنا مبدأ خلق أولاده ^(٣). وألطف من ذلك: أنه افتتح البقرة بقصة آدم حيث خلقه من غير أب ولا أم، وذكر في هذه نظيره في الخلق من غير أب، وهو عيسى عليه السلام ^(٤)، ولذلك ضرب له المثل بآدم، واختصت البقرة بآدم، لأنها أول السور، وآدم أول في الوجود وسابق، ولأنها الأصل، وهذه كالفرع والتتمة لها، فمختصة بالإعراب [والبیان]. ولأنها خطاب لليهود الذين قالوا في مريم ما قالوا، وأنكروا وجود ولد بلا أب، ففوتحوها بقصة آدم، لتثبت في أذهانهم، فلا تأتي قصة عيسى إلا وقد ذكر عندهم ما يشبهها من جنسها.

-
- (١) وذلك قوله في أول آل عمران: ﴿نزل عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان﴾ - (٤٠٣).
- (٢) وذلك قوله: ﴿هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء لا إله إلا هو﴾ - (٦).
- (٣) خلق آدم في البقرة في قوله: ﴿وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة﴾ - (٣٠).
- (٤) وخلق أولاده في آل عمران في قوله: ﴿وهو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء﴾ - (٦).
- (٥) وذلك قوله: ﴿إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون﴾ - (٥٩).

ولأن قصة عيسى قيسست على قصة آدم في قوله: ﴿كمثل آدم﴾ ٥٩ الآية، والمقيس عليه لا بد وأن يكون معلوماً، لتتم الحجة بالقياس، فكانت قصة آدم والسورة التي هي فيها جذيرة بالتقدم.

ومن وجوه تلازم السورتين: أنه قال في البقرة في صفة النار: ﴿أعدت للكافرين﴾ ٢٤، ولم يقل في الجنة: أعدت للمتقين، مع افتتاحها بذكر المتقين والكافرين معاً^(١)، وقال ذلك في آخر آل عمران في قوله: ﴿جنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين﴾ ١٣٣. فكان السورتين بمنزلة سورة واحدة.

وبذلك يعرف أن تقديم آل عمران على النساء أنسب من تقديم النساء عليها. وأمر آخر استقرأته، وهو: أنه إذا وردت سورتان بينهما تلازم واتحاد، فإن السورة الثانية تكون خاتمتها مناسبة لفاحة الأولى للدلالة على الإتحاد. وفي السورة المستقلة عما بعدها يكون آخر السورة نفسها مناسب لأولها. وآخر آل عمران مناسب لأول البقرة، فإنها افتتحت بذكر المتقين، وأنهم المغفلون، وختمت آل عمران بقوله: ﴿واتقوا الله لعلكم تفلحون﴾ ٣٠٠.

وافتتحت البقرة بقوله: ﴿والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك﴾ ٤، وختمت آل عمران بقوله: ﴿وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم﴾ ١٩٩. فله الحمد على ما ألهم.

وقد ورد أنه لما نزلت: ﴿من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً﴾ ٢: ٢٤٥. قال اليهود: يا محمد، افتقر ربك، فسأل القرض عباده، فنزل قوله: ﴿لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء﴾ ٣: ١٨١^(٢). فذلك أيضاً من تلازم السورتين.

(١) وذلك قوله في البقرة: ﴿أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المغفلون. إن الذين كفروا ساء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون﴾ - (٥، ٦).

(٢) أخرجه ابن جرير في التفسير: ٤٤٢/٧. وعزاه إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه.

ووقع في البقرة حكاية عن إبراهيم: ﴿ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك﴾ ١٢٩ الآية. ونزل في هذه: ﴿لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم﴾ ١٤٦. وذلك أيضاً من تلازم السورتين.

«سورة النساء»

تقدمت وجوه مناسبتها.

وأقول: هذه السورة أيضاً شارحة لبقية مجملات سورة البقرة.

فمنها: أنه أجل في البقرة قوله: ﴿اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون﴾ ٢١. وزاد هنا: ﴿خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالاً كثيراً ونساء﴾ ١.

وانظر لما كانت آية التقوى في سورة البقرة غاية، جعلها في أول هذه السورة التالية لها مبدأ. (١)

ومنها: أنه أجل في سورة البقرة: ﴿أسكن أنت وزوجك الجنة﴾ ٣٥. وبين هنا أن زوجته خلقت منه في قوله، ﴿خلق منها زوجها﴾ ١.

ومنها: أنه أجل في البقرة آية اليتامى، وآية الوصية، والميراث، والوارث، في قوله: ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ ٢٣٣. وفصل ذلك في هذه السورة أبلغ تفصيل. (٢)

وفصل هنا من الأنكحة ما أجله هناك، فإنه قال في البقرة: ﴿ولأمة مؤمنة

(١) آية التقوى في البقرة هي: ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾ - (٢). وهي غاية، لأن الهداية بالكتاب وبآياته لا تكون إلا للمتقين، فالتقوى غاية الهداية. أما في سورة النساء فقد بدأ الله الأمر بها في قوله: ﴿اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة﴾ - (١) الآية. وبين وسائل تحقيقها في نفس الآية.

(٢) وذلك في الآيات (٧، ١١، ١٢، ٣٣، ١٧٦) من سورة النساء.

خير من مشركة ﴿٢٢١﴾ ، فذكر نكاح الأمة إجمالاً ، وفصل هنا شروطه ^(١) .

ومنها : أنه ذكر الصداق في البقرة بجملاً بقوله : ﴿ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً﴾ ٢٢٩ هـ . وشرحه هنا مفصلاً ^(٢) .

ومنها : أنه ذكر هناك الخلع ، وذكر هنا أسبابه ودواعيه ، من النشوز وما يترتب عليه ، وبعث الحكمين ^(٣) .

ومنها : أنه فصل هنا من أحكام المجاهدين ، وتفضيلهم درجات ، والهجرة ما وقع هناك بجملاً ، أو مرموزاً ^(٤) .

وفيها من الاعتلاق بسورة الفاتحة : تفسير : ﴿الذين أنعمت عليهم﴾ . بقوله : ﴿من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين﴾ ٦٩ هـ .

وأما وجه اعتلاقها بآل عمران فمن وجوه :

منها : أن آل عمران ختمت بالأمر بالتقوى ، وافتتحت هذه السورة به ^(٥) . وهذا من أكبر وجوه المناسبات في ترتيب السور ، وهو نوع من البديع يسمى :

(١) وذلك في قوله : ﴿ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت إيمانكم من قياتكم للمؤمنات﴾ - (٢٥) الآية .

(٢) وذلك في قوله تعالى : ﴿وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احداهن قنطاراً﴾ إلى ﴿وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً﴾ (٢٠ ، ٢١) .

(٣) قال عن الخلع في البقرة : ﴿فإن خفتم ألا يقيم حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾ - (٢٢٩) الآية . وهنا قال : ﴿الرجال قوامون على النساء﴾ إلى ﴿وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها﴾ (٣٤ ، ٣٥) . وهذا في أسباب الخلع .

(٤) قال هنا : ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله﴾ إلى ﴿وكان الله غفوراً رحيماً﴾ - (٩٥ - ٩٩) . وقال هناك : ﴿ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أوتأثلاً بل أحياء﴾ (١٥٤) الآية . ﴿كتب عليكم القتال وهو كره لكم﴾ (٢١٦) الآية ﴿ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله﴾ (٢١٨) الآية .

(٥) ختمت آل عمران بقوله : ﴿واتقوا الله لعلكم تفلحون﴾ . وافتتحت النساء بقوله : ﴿واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام﴾ الآية .

تشابه الأطراف.

ومنها أن سورة آل عمران ذكر فيها قصة أحد مستوفاة، وذكر في هذه السورة ذيلها، وهو قوله: ﴿فما لكم في المنافقين فئتين﴾ «٨٨». فإنها نزلت لما اختلف الصحابة فيمن رجع من المنافقين من غزوة أحد، كما في الحديث (١).

ومنها: أن في آل عمران ذكرت الغزوة التي بعد أحد بقوله: ﴿الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح﴾ «١٧٢» (٢). وأشير إليها هنا بقوله: ﴿ولا تنهوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تأمنون فإنهم يأمنون كما تأمنون﴾ «١٠٤» الآية (٣).

وبهذين الوجهين عرف أن تأخير النساء عن آل عمران أنسب من تقديمها عليها في مصحف ابن مسعود، لأن المذكور هنا ذيل ما في آل عمران، ولاحقه وتابعه، فكانت بالتأخير أنسب.

ومنها: أنه ذكر في آل عمران قصة خلق عيسى بلا أب، وأقيمت له الحجة بآدم، وفي ذلك تبرئة لأمه، خلافاً لما زعم اليهود، وتقرير لعبوديته، خلافاً لما ادعته النصارى، وذكر في هذه السورة الرد على الفريقين معاً: فرد على اليهود بقوله: ﴿وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً﴾ «١٥٦». وعلى النصارى بقوله: ﴿لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله

(١) أخرجه البخاري في التفسير: ٥٩/٦ من زيد بن ثابت. ومسلم في المنافقين: ١٢٨/٨. وأحد في المسند: ١٨٤/٥. وفيه: أن الصحابة اختلفوا فيمن رجع عن غزوة أحد، فقال فريق: بقتلهم. وقال فريق: لا. فنزلت.

(٢) هو يوم حراء الأسد، كان عقب أحد، وكان الكفار قد ندموا أن لم يدخلوا المدينة، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فندب المسلمين للخروج على ما بهم من جراح، فريهم أن بهم قوة وجلداً. انظر البخاري: ١٣٠/٥. والمستدرك: ٢٩٨/٢ وسيرة ابن هشام: ١٠١/٢.

(٣) ومن أسرار الترتيب أنه تعالى زاد في سورة محمد تفصيل سبب النهي عن الوهن في قوله: ﴿ولا تنهوا وتعدوا إلى السلم وأنتم الأعداء إن كنتم مؤمنين﴾ (٣٥). فهناك واقعة خاصة، وهذا هام في قانون الحرب.

وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ﴿ إلى قوله: ﴿لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله﴾ ١٩١ - ٢٧١ .

ومنها: أنه لما ذكر في آل عمران: ﴿إني متوفيك ورافعك إلي﴾ ٥٥ . رد هنا على من زعم قتله بقوله: ﴿وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً . بل رفعه الله إليه﴾ ١٥٧ - ١٥٨ .
ومنها: أنه لما قال في آل عمران في المتشابه^(١): ﴿والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا﴾ ٧ . قال هنا: ﴿لكن الراسخون في العلم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك﴾ ١٦٢ الآية .

ومنها أنه لما قال في آل عمران: ﴿زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا﴾ ١٤ الآية . فصل هذه الأشياء في السورة التي بعدها على نسق ما وقعت في الآية ، ليعلم ما أحل الله من ذلك فيقتصر عليه ، وما حرم فلا يتعدى إليه ، لميل النفس إليه .

فقد جاء في هذه السورة أحكام النساء ، ومباحاتها^(٢) ، للإبتداء بها في الآية السابقة في آل عمران ، ولم يحتج إلى تفصيل البنين ، لأن تحريم البنين لازم ، لا يترك منه شيء كما يترك من النساء ، فليس فيهم مباح فيحتاج إلى بيانه ، ومع ذلك أشير إليهم في قوله: ﴿وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً﴾ ٩ .

(١) المتشابه في القرآن يأتي على معنيين: أولهما المتماثل في اللفظ، وهو غير مراد هنا، والثاني ما جاء مؤيداً للواجبات بأصله، راداً بوصفه، فتشابه على السامع علمه من حيث خالف حجة العقل من وجه دون وجه (الأمم الأقصى، ورقة ١٢٠ أ) .

(٢) وذلك من قوله تعالى: ﴿ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء﴾ إلى قوله: ﴿والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً﴾ - (٢٢ - ٢٧) .

ثم فصل في سورة المائدة أحكام السراق، وقطاع الطريق^(١)، لتعلقهم بالذهب .
والفضة الواقعين في الآية بعد النساء والبنين . ووقع في سورة النساء إشارة إلى
ذلك في قسمة الموارث .

ثم فصل في سورة الأنعام أمر الحيوان والحراث ، وهو بقية المذكور في آية آل
عمران . فانظر إلى هذه اللطيفة التي من الله إليهما !

ثم ظهر لي أن سورة النساء فصل فيها ذكر البنين أيضاً ، لأنه لما أخبر بحب
الناس لهم ، وكان من ذلك إثارةهم على البنات في الميراث ، وتخصيصهم به
دونهن ، تولى قسمة الموارث بنفسه ، فقال : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ
مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَى﴾ ١١ . وقال : ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَدَرْتُمْ لَكُمْ مِنْهُ لَكُمْ مِنْهُ حَقٌّ وَاصْبِرُوا فِيهِ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ١٢ .
البنين بالميراث ، لحبهم لهم ، فكان ذلك تفصيلاً لما يحل ويحرم من إثارة البنين ،
اللازم عن الحب ، وفي ضمن ذلك تفصيل لما يحل للمذكر أخذه من الذهب
والفضة ، وما يحرم .

ومن الوجوه المناسبة لتقدم آل عمران على النساء : اشتراكها مع البقرة في
الإفتتاح بإنزال الكتاب ، وفي الإفتتاح ب [الم] وسائر السور المفتتحة بالحروف
المقطعة كلها مقترنة ، كيونس وتوالياها ، ومريم وطه ، والطواسين ، و [الم]
العنكبوت وتوالياها ، والخواصم ، وفي ذلك أول دليل على اعتبار المناسبة في الترتيب
بأوائل السور .

ولم يفرق بين السورتين من ذلك بما ليس مبدوءاً به سوى بين الأعراف
ويونس اجتهداً لاتوقيفاً ، والفصل بالزمر بين [حم] غافرو [ص] وسياقي .

ومن الوجوه في ذلك أيضاً : اشتراكها في التسمية بالزهرابين في حديث :
«اقرأوا الزهراوين : البقرة وآل عمران» . فكان افتتاح القرآن بهما نظير اختتامه
(١) وذلك في قوله : ﴿انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو
يصلبوا﴾ (٣٣) الآية .

بسورتي الفلق والناس، المشتركين في التسمية بالمعوذتين.

« سورة المائدة »

وقد تقدم وجه في مناسبتها.

وأقول: هذه السورة أيضاً شارحة لبقية مجملات سورة البقرة، فإن آية الأطعمة والذبائح فيها أبسط منها في البقرة^(١). وكذا ما أخرجه الكفار تبعاً لآبائهم في البقرة موجز^(٢) وفي هذه السورة مطنب أبلغ إطناب في قوله، ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة﴾ «١٠٣، ١٠٤».

وفي البقرة ذكر القصاص في القتل^(٣). وهنا ذكر أول من سن القتل، والسبب الذي لأجله وقع، وقال: ﴿من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما أحميا الناس جميعاً ومن أحمياها فكأنما أحميا الناس جميعاً﴾ «٣٢». وذلك أبسط من قوله [في البقرة]: ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ «١٧٩».

وفي البقرة: ﴿وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية﴾ «٥٨». وذكر في قصتها هنا:

(١) قال تعالى هنا: ﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير﴾ إلى ﴿وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم﴾ - (٣ - ٥)، أما في البقرة فلم يكن هذا التفصيل، إذ قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾. ثم قال: ﴿إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه﴾ - (١٧٢ - ١٧٣).

(٢) في البقرة: ﴿يا أيها الناس كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ (١٦٨).
(٣) من دلائل الترتيب أنه قال: ﴿كتب عليكم القصاص في القتل﴾ في البقرة (١٧٨). ثم زاده بياناً في نفس السورة فقال: ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ (١٧٩). ثم قال: ﴿والحرمان قصاص﴾ (١٩٤). ثم ذكر قتل الخطأ والنسيان في النساء فقال: ﴿ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة﴾ (٩٢). وزاد تفصيل القصاص فيها ساقه المؤلف في الآية (٣٢) المائدة. ثم فصل أحكام القصاص في قوله: ﴿وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص﴾. (٤٥ المائدة). وهذا تدرج يبدع يدل على أحكام الترتيب والتلاحم.

﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ﴾ « ٥٤ » .

وفي البقرة قصة الإيمان موجزة ، وزاد هنا بسطاً بذكر الكفارة^(١) .
وفي البقرة قال في الخمر والميسر : ﴿ فيها إثم كبير ومنافع للناس وإثمها أكبر
من نفعها ﴾ « ٢١٩ » . وزاد في هذه السورة ذمها ، وصرح بتحريمها^(٢) .

وفيهما من الإعتلاق بسورة الفاتحة : بيان المغضوب عليهم والصالين في قوله
﴿ قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنة الله وغضب عليه ﴾
« ٦٠ » . الآية . وقوله : ﴿ قد ضلوا من قبل وأضلوا عن سواء السبيل ﴾ « ٧٧ » .
وأما اعتلاقيها بسورة النساء ، فقد ظهر لي فيه وجه بدعي جداً . وذلك أن
سورة النساء اشتملت على عدة عقود صريحاً وضمنياً ، فالصريح : عقود الأنكحة ،
وعقد الصداق ، وعقد الخلف ، في قوله : ﴿ والذين عقدت أيمانكم فآتوهم
نصيبهم ﴾ « ٣٣ » . وعقد الإيمان في هذه الآية . وبعد ذلك عقد المعاهدة
والأمان في قوله : ﴿ إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق ﴾ « ٩٠ » .
وقوله : ﴿ وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية ﴾ « ٩٢ » .

والضمني : عقد الوصية ، والوديعة ، والوكالة ، والعارية ، والإجارة ، وغير
ذلك من الداخل في عموم قوله : ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى
أهلها ﴾ « ٥٨ » . فناسب أن يعقب بسورة مفتوحة بالأمر بالوفاء بالعقود . فكانه
قيل [في المائدة] : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ﴾ « ١ » التي فرغ من
ذكرها في السورة التي تمت . فكان ذلك غاية في التلاحم والتناسب والإرتباط .
ووجه آخر في تقديم سورة النساء ، وتأخير سورة المائدة ، وهو : أن تلك أولها :

(١) قال هنا : ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته اطعام
عشرة مساكين ﴾ - (٨٩) .

وقال في البقرة : ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في إيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والله
غفور حلیم ﴾ (٢٢٥) .

(٢) في هذه السورة قال تعالى : ﴿ إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان
فاجتنبوه لعلكم تفلحون . إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر
ويصدكم عن ذكر الله ﴾ (٩٠ - ٩١) الآية .

﴿يا أيها الناس﴾ ١١ وفيها الخطاب بذلك في مواضع، وهو أشبه بخطاب المكي، وتقديم العام^(١) وشبه المكي أنسب.

ثم إن هاتين السورتين [النساء والمائدة] في التقديم والإتحاد نظير البقرة وآل عمران، فتلكما في تقرير الأصول، من الوجدانية، والكتاب، والنبوة. وهاتان في تقرير الفروع الحكمية.

وقد ختمت المائدة بصفة القدرة، كما افتتحت النساء بذلك^(٢). وافتتحت النساء ببدء الخلق، وختمت المائدة بالمتنهي من البعث والجزاء^(٣) فكأنها سورة واحدة، اشتملت على الأحكام من المبتدأ إلى المتنهي.

ولما وقع في سورة النساء: ﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس﴾ ١٠٥ الآيات. فكانت نازلة في قصة سارق سرق درعاً^(٤)، فصل في سورة المائدة أحكام السراق والخائنين.

ولما ذكر في سورة النساء أنه أنزل إليك الكتاب لتحكم بين الناس، ذكر في سورة المائدة آيات في الحكم بما أنزل الله حتى بين الكفار، وكرر قوله: ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله﴾ ٤٤، ٤٥، ٤٦.

(١) يريد بالعام: الخطاب بيا أيها الناس، فهو أهم من: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾. أو ﴿يا أهل الكتاب﴾.

(٢) ختام المائدة قوله تعالى: ﴿لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير﴾ (١٢٠). وأول النساء: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة﴾ (١) الآية. وهو دليل القدرة.

(٣) بدء الخلق في أول النساء قوله: ﴿الذي خلقكم من نفس واحدة﴾ (١) الآية. والمنتهي في ختام المائدة قوله: ﴿هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم﴾ (١١٩) الآية.

(٤) قصة الدرع أخرجهما ابن كثير في التفسير: ٣٥٨/٢، ٣٥٩، وعزاها إلى ابن مردويه، من طريق عطية السولي. ورواه الترمذي في حديث طويل فيه سرقة طعام وسلاح: ٣٩٥/٨ - ٣٩٩ بتحفة الاحوذى. وأخرجه الحاكم في المستدرک ٣٨٥/٤ - ٣٨٨. وانظر ارشاد الرحمن في المشابهة والنسخ والنسوخ وأسباب النزول وتجويد القرآن للاهجوري ورقة: ١٣٦ أ، ب لزيادة لتفاصيل.

فانظر إلى هذه السور الأربع المدنيات، وحسن ترتيبها، وتلاحها، وتناسقها، وتلازمها.

وقد افتتحت بالبقرة التي هي أول ما نزل بالمدينة، وختمت بالمائدة التي هي آخر ما نزل بها، كما في حديث الترمذي^(١).

« سورة الأنعام »

قال بعضهم: مناسبة هذه السورة لآخر المائدة: أنها افتتحت بالحمد، وتلك ختمت بفصل القضاء، وهما متلازمان كما قال: ﴿وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين﴾ « ٣٩ : ٧٥ ».

وقد ظهر لي بفضل الله مع ما قدمت الإشارة إليه في آية ﴿زين للناس﴾ أنه لما ذكر في آخر المائدة. ﴿لله ملك السموات والأرض وما فيهن﴾ « ١٢٠ » على سبيل الإجمال، افتتح هذه السورة بشرح ذلك وتفصيله.

فبدأ، بذكر: أنه خلق السموات والأرض، وضم إليه أنه جعل الظلمات والنور، وهو بعض ما تضمنه قوله: ﴿وما فيهن﴾ في آخر المائدة. وضمن قوله: ﴿الحمد لله﴾ [أول الأنعام] أن له ملك جميع المحامد، وهو من بسط: ﴿لله ملك السموات والأرض وما فيهن﴾ [في آخر المائدة]:

ثم ذكر: أنه خلق النوع الإنساني، وقضى له أجلاً مسمى، وجعل له أجلاً آخر للبعث، وأنه منشيء القرون قرناً بعد قرن، ثم قال: ﴿قل لمن ما في

(١) أخرج الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص: « ٤٣٧ ، ٤٣٦/٨ : آخر سورة نزلت المائدة والفتح. وقال الميركفوري: روى الشيخان عن البراء: آخر نزلت «يستفتونك قل الله يفتيك». وآخر سورة نزلت براءة. ورد البيهقي هذا التعارض بأن كل واحد أجاب بما عنده. وقال الباقلاني: ليس في هذه الأقوال شيء مرفوع إلى النبي ﷺ وكل واحد قال بضرب اجتهد (تحفة الاحوذى: ٤٣٦/٨ ، ٤٣٧). وتظهر (نكت الانتصار لنقل القرآن للباقلاني ص ١٣٥).

السموات والأرض» ١٢. فأثبت له ملك جميع المنظورات. ثم قال: ﴿وله ما سكن في الليل والنهار» ١٣. فأثبت له ملك جميع المظروفات لظرفي الزمان. ثم ذكر أنه خلق سائر الحيوان، من الدواب والطيور، ثم خلق النوم واليقظة، والموت والحياة، ثم أكثر في أثناء السورة من ذكر الخلق والإنشاء لما فيهن، من النيرين، والنجوم، وفلق الإصباح، وخلق الحب والنوى، وإنزال الماء، وإخراج النبات والثمار بأنواعها، وإنشاء جنات معروشات وغير معروشات، والأنعام، ومنها حولة وفرش. وكل ذلك تفصيل للملك ما فيهن: وهذه مناسبة جليلة.

ثم لما كان المقصود من هذه السورة بيان الخلق والملك، أكثر فيها من ذكر الرب الذي هو بمعنى المالك والخالق والمنشئ، واقتصر فيها على ما يتعلق بذلك من بدء الخلق الإنساني والملكوئي، والملكي والشرطي، والحيواني والنباتي، وما تضمنته من الوصايا، فكلها متعلق بالقوام والمعاش الدنيوي، ثم أشار إلى أشراف الساعة.

فقد جمعت هذه السورة جميع المخلوقات بأسرها، وما يتعلق بها، وما يرجع إليها، فظهر بذلك مناسبة افتتاح السور المكية بها^(١)، وتقديمها على ما تقدم نزوله منها.

وهي في جمعها الأصول والعلوم والمصالح الدنيوية نظير سورة البقرة في جمعها العلوم والمصالح الدينية. وما ذكر فيها من العبادات المحضة، فعلى سبيل الإيجاز والإيماء، كنظير ما وقع في البقرة من علوم بدء الخلق ولحوه، فإنه على سبيل الإختصار والإشارة.

فإن قلت: فلم لا أفتح القرآن بهذه السورة، مقدّمة على سورة البقرة، لأن بدء الخلق مقدّم على الأحكام والتعبدات؟.

(١) الأنعام مكية وقد نقل السيوطي ذلك عن ابن الفريسي في فضائل القرآن من طريق محمد بن عبد الله الرازي إلى ابن عباس (الإتقان ١/٤٢).

قلت: للإشارة إلى أن مصالح الدين والآخرة مقدمة على مصالح المعاش والدنيا، وأن المقصود إنما هو العبادة، فقدم ما هو الأهم في نظر الشرع^(١)، ولأن علم بدء الخلق كالفضلة، وعلوم الأحكام والتكاليف متعين على كل واحد. فلذلك لا ينبغي النظر في علم بدء الخلق وما جرى مجراه من التواريخ إلا بعد النظر في علم الأحكام وإتقانه.

ثم ظهر لي بحمد الله وجه آخر، أتقن مما تقدم: وهو. أنه لما ذكر في سورة المائدة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا﴾ [٨٧] إلى آخره، فأخبر عن الكفار أنهم حرموا أشياء، مما رزقهم الله افتراء عليه، وكان القصد بذلك تحذير المؤمنين أن يحرموا شيئاً مما أحل الله، فيشابهوا بذلك الكفار في صنيعهم وكان ذكر ذلك على سبيل الإيجاز، ساق هذه السورة لبيان ما حرمه الكفار في صنيعهم، فأتى به على الوجه الأبين والنمط الأكمل، ثم جادلهم فيه، وأقام الدلائل على بطلانه، وعارضهم وناقضهم، إلى غير ذلك مما اشتملت عليه القصة^(٢) فكانت هذه السورة شرحاً لما تضمنته المائدة من ذلك على سبيل الإجمال، وتفصيلاً وبسطاً، وإتماماً وإطناباً.

وافتحنت بذكر الخلق والملك^(٣)، لأن الخالق والمالك هو الذي له التصرف في ملكه، ومخلوقاته، إباحة ومنعاً، وتحريماً وتحليلاً، فيجب ألا يتعدى عليه بالتصرف في ملكه.

وكانت هذه السورة بأسرها متعلقة بالفاتحة من وجه كونها شارحة لإجمال قوله: ﴿رب العالمين﴾. وللبقرة من حيث شرحها لإجمال قوله: ﴿الذي خلقكم

(١) ولهذا جاء في البقرة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ (٢١) وليس في القرآن غيره بلفظه. قال الكرماني: العبادة في الآية التوحيد. وهو أول ما يلزم العبد من المعارف. فكان هذا أول خطاب خاطب به العباد في القرآن، ثم ذكر سائر المعارف، وبنى عليها العبادات فما بعدها من السور والآيات (أسرار التكرار في القرآن: ٢٢).

(٢) وهذا البيان الكامل في قوله تعالى: ﴿وجعلوا لله ما ذرا من الحرت والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله يزعمهم وهذا لشركائنا﴾ إلى ﴿سيجزيهم وصلهم انه حكيم علم﴾ (١٣٦ - ١٣٩).

(٣) وذلك قوله تعالى: ﴿الحمد لله الذي خلق السموات والأرض﴾ إلى ﴿وهو الله في السموات والأرض يعلم سرركم وجهكم ويعلم ما تكسبون﴾ (٢١).

والذين من قبلكم» ٢١. وقوله: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً» ٢٩. وبآل عمران من جهة تفصيلها لقوله: ﴿والأنعام والحرث» ١٤. وقوله: ﴿كل نفس ذائقة الموت» ١٨٥. الآية.

وبالنساء من جهة ما فيها من بدء الخلق، والتقييح لما حرموه على أزواجهم، وقتل البنات بالوآد. (١).

وبالمائدة من حيث اشتغالها على الأطعمة بأنواعها (٢).
وفي افتتاح السور المكية بها وجهان آخران من المناسبة:
الأول: افتتاحها بالحمد.

والثاني: مشابقتها للبقرة، المفتتح بها السور المدنية، من حيث أن كلا منها نزل مشيعاً. ففي حديث أحد: [البقرة سنام القرآن وذروته، نزل مع كل آية منها ثمانون ملكاً] (٣). وروى الطبراني وغيره من طرق: [أن الأنعام شيعها سبعون ألف ملك]. وفي رواية: [خمسائة ملك] (٤).

ووجه آخر، وهو: أن كل ربع من القرآن افتتح بسورة أولها الحمد. وهذه للربع الثاني، والكهف للربع الثالث، وسبأ وفاطر للربع الرابع.

(١) سبق ما يدل على بدء الخلق، وما حرموه على أزواجهم، أما تقييح قتل البنات بالوآد فجاء عقبه في قوله تعالى: ﴿قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله» (١٤٠).
(٢) الأطعمة ذكرت هنا مفصلة من قوله تعالى: ﴿وهو الذي أنشأ جنات معروشات» إلى قوله: ﴿إن تبتغون إلا الظن وإن أنتم إلا فخرصون» (١٤١ - ١٤٨).

(٣) أخرجه أحمد في المسند: ٣٦/٥ عن معقل بن يسار. وأخرج أوله الترمذي: ١٨١/٨ بتحفة الاحوذى. والدارمي في فضائل القرآن عن ابن مسعود: ٤٤٧/٢. ونزول الملائكة معها أخرجه الميمني في مجمع الزوائد: ٣١١/٦ وعزاه للطبراني.

(٤) أخرجه الميمني في مجمع الزوائد عن ابن عمر: ١٩/٧، ٢٠ وفيه (أنزلت جملة واحدة) وفيه ﴿لم زجل بالتيسيع والتحميد». وعزاه للطبراني وقال: فيه يوسف الصغار، وهو ضعيف. وقال ابن الجوزي: متروك. (العلل المنتاهية من اسمه يوسف) ونقل السيوطي عن ابن الصلاح في فتاواه رواية تخالف ذلك: أنها لم تنزل جملة، بل نزلت منها آيات بالدينة، قيل: ثلاث، وقيل: غير ذلك (الاتقان: ١٣٧/١).

وجميع هذه الوجوه التي استنبطتها من المناسبات بالنسبة للقرآن كنقطة من بحر .

ولما كانت هذه السورة لبيان بدء الخلق، ذكر فيها ما وقع عند بدء الخلق، وهو قوله: ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾ ٥٤. ففي الصحيح: [لما فرغ الله من الخلق، وقضى القضية، كتب كتاباً عنده فوق العرش: إن رحمتي سبقت غضبي] (١).

«سورة الأعراف»

أقول: مناسبة وضع هذه السورة عقب سورة الأنعام فيما ألهمني الله سبحانه: أن سورة الأنعام لما كانت لبيان الخلق، وقال فيها: ﴿هو الذي خلقكم من طين﴾ ٢٠. وقال في بيان القرون: ﴿كم أهلكنا من قبلهم من قرن﴾ ٦١. وأشير فيها إلى ذكر المرسلين، وتعداد كثير منهم، وكانت الأمور الثلاثة على وجه الإجمال، لا التفصيل، ذكرت هذه السورة عقبها، لأنها مشتملة على شرح الأمور الثلاثة وتفصيلها.

فبسط فيها قصة خلق آدم أبلغ بسط، بحيث لم تبسط في سورة كما بسطت فيها (٢). وذلك تفصيل إجمال قوله: ﴿خلقكم من طين﴾ ٦١: ٢. ثم فصلت قصص المرسلين وأممهم، وكيفية إهلاكهم، تفصيلاً تاماً شافياً مستوعباً، لم يقع نظيره في سورة غيرها (٣)، وذلك بسط حال القرون المهلكة ورسلمهم، فكانت هذه السورة شرحاً لتلك الآيات الثلاث.

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق: ١٢٩/٤. وفيه (كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش).

(٢) وذلك في قوله تعالى: ﴿ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم﴾ ال: وقال فيها تيمون وفيها تموتون ومنها (مخرجون) (١١ - ٢٥).

(٣) وذلك من قوله: ﴿لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه﴾ ال: فاقصص القصص لمعلمهم يتذكرون (٥٩ - ١٧٦).

وأيضاً، فذلك تفصيل قوله: ﴿وهو الذي جعلكم خلائف الأرض﴾ ٦١: ١٦٥. ولهذا صدر هذه السورة بخلق آدم الذي جعله الله في الأرض خليفة^(١). وقال في قصة عاد: ﴿جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح﴾ ٦٩. وفي قصة ثمود: ﴿جعلكم خلفاء من بعد عاد﴾ ٧٤.

وأيضاً فقد قال في الأنعام: ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾ ١٢. وهو موجز، وبسطه هنا بقوله: ﴿ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون﴾ ١٥٦. إلى آخره. فبين من كتبها لهم.

وأما وجه ارتباط أول هذه السورة بآخر الأنعام فهو: أنه قد تقدم هناك: ﴿وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه﴾ ١٥٣. وقوله: ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه﴾ ١٥٥. فافتتح هذه السورة أيضاً باتباع الكتاب في قوله: ﴿كتاب أنزل إليك﴾ إلى ﴿اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم﴾ ٣، ٢.

وأيضاً لما تقدم في الأنعام: ﴿ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون﴾ ١٥٩. ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون﴾ ١٦٤. قال في مفتتح هذه السورة: ﴿فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألن المرسلين. فلنقصن عليهم بعلم﴾ ٧، ٦. وذلك شرح التنبيه المذكورة.

وأيضاً فلما قال في الأنعام: ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ ١٦ الآية. وذلك لا يظهر إلا في الميزان، افتتح هذه السورة بذكر الوزن، فقال: ﴿والوزن يومئذ الحق﴾ ٨. ثم ذكر من ثقلت موازينه، وهو من زادت حسناته على سيئاته، ثم من خفت موازينه، وهو من زادت سيئاته على حسناته، ثم ذكر بعد ذلك أصحاب الأعراف، وهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم.

(١) وذلك في الآية رقم (١١) إلى آخر الآية رقم (٢٥).

« سورة الأنفال »

أعلم أن وضع هذه السورة وبراءة هنا ليس بتوقيف من الرسول ﷺ والصحابة، كما هو الراجح في سائر السور، بل اجتهد من عثمان رضي الله عنه. وقد كان يظهر في بادئ الرأي: أن المناسب إيلاء الأعراف بيونس وهود، لاشتراك كل في اشتغالها على قصص الأنبياء، وأنها مكية النزول، خصوصاً أن الحديث ورد في فضل السبع الطوال، وعدوا السابعة يونس، وكانت تسمى بذلك كما أخرجه البيهقي في الدلائل^(١). ففي فصلها من الأعراف بسورتين هما الأنفال وبراءة فصل للنظم عن سائر نظائره، هذا مع قصر سورة الأنفال، بالنسبة إلى الأعراف وبراءة.

وقد استشكل ابن عباس حبر الأمة قديماً ذلك. فأخرج أحد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم عن ابن عباس قال. قلت لعثمان: ما حللكم على أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني^(٢). وإلى براءة وهي من المثين^(٣)، فقرنتم بينهما، ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم، ووضعتموها في السبع الطوال؟ فقال عثمان: كان رسول الله ﷺ ينزل عليه السور ذوات العدد، فكان إذا نزل عليه شيء دعا بعض من كان يكتب، فيقول: ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا، وكانت الأنفال من أوائل ما نزل، وكانت براءة من آخر القرآن نزولاً، وكانت قصتها شبيهة بقصتها، فظننت أنها منها، فقبض رسول الله ﷺ ولم يبين لنا أنها منها، فمن

(١) السبع الطوال كما أخرج النسائي: ١١٤/١ عن ابن عباس: البقرة، وأل عمران، والنساء، والمائدة، والانعام، والأعراف. قال الراوي: وذكر السابعة فسيها. وأورد السيوطي نقلاً عن ابن أبي حاتم وغيره من سعيد بن جبير: أن السابعة يونس (الاتقان: ١/٢٢٠).

(٢) المثاني: أما أنها من البناء، أو فيها البناء والهداء، أو لأنها تشبه غيرها. (الاتقان: ١/١٩٠) وقيل: لأنها ثمانية للمثين، تالية لها وقيل: لتثنية الامثال فيها بالمير. حكاه السيوطي عن النكزاي (الاتقان: ١/٢٢٠).

(٣) المثين: ما زادت آياتها على المائة أو قاربها، وهي ما وليت الطوال (الاتقان: ١/٢٢٠).

أجل ذلك قرنت بينها ولم أكتب بينها سطر بسم الله الرحمن الرحيم^(١)،
ووضعتها في السبع الطوال^(٢).

فانظر إلى ابن عباس رضي الله عنه، كيف استشكل على عثمان رضي الله عنه
أميرين: وضع الأنفال وبراءة في أثناء السبع الطوال، مفصلاً بها بين السادسة
والسابعة، ووضع الأنفال وهي قصيرة مع السور الطويلة. وانظر كيف أجاب
عثمان رضي الله عنه أولاً بأنه لم يكن عنده في ذلك توقيف، فإنه استند إلى
اجتهاد، وأنه قرن بين الأنفال وبراءة لكونها شبيهة بقصتها في اشتغال كل منهما
على القتال، ونبذ المهود، وهذا وجه يبين المناسبة جلياً، فرضي الله عن الصحابة،
ما أدق أفهامهم! وأجزل آراءهم! وأعظم أحلامهم!

وأقول: يتم بيان مقصد عثمان رضي الله عنه في ذلك بأمور فتح الله بها:
الأول: أنه جعل الأنفال قبل براءة مع قصرها، لكونها مشتملة على البسمة،
فقدمها لتكون لفظة منها، وتكون براءة بخلوها منها كتتمتها وبقيتها، ولهذا قال
جماعة من السلف: إن الأنفال وبراءة سورة واحدة، لا سورتان^(٣).

الثاني: أنه وضع براءة هنا لمناسبة الطول، فإنه ليس في القرآن بعد الأعراف
أنسب ليونس طويلاً منها، وذلك كاف في المناسبة.

الثالث: أنه خلل بالسورتين [الأنفال وبراءة] أثناء السبع الطوال المعلوم

(١) قال الباقلاني: إنما لم تكتب البسمة أول براءة لأن النبي ﷺ أراد أن يعلم من بعده أن كاتبي
فوائح السور لم يكتبوها برأيهم، وإنما اتبعوا ما سن وشرع، والا فلا فرق بين براءة وغيرها لو
كان من طريق الرأي. وأيضاً فإن براءة نزلت بالسيف وبعض المهود، وفي البسمة رافة ورحمة
وأمان، فتركت لأجل ذلك (نكت الانتصار لنقل القرآن: ٧٧، ٧٨).

(٢) أخرجه أحد في المسند: ٥٧/١ وأبو داود في الصلاة: ٢٠٨/١ والترمذي في التفسير:
٤٧٧/٨ - ٤٧٨ والحاكم في المستدرک: ٣٣٠/٢. وانظر الدر المنثور: ٢٠٧/٢ وعزاه
السيوطي لابن أبي شيبة والنسائي ولم أجده في النسائي.

(٣) أخرجه أبو الشيخ عن أبي روق، وابن أبي حاتم عن سفيان، وابن أشعث عن ابن لهيعة (الانفان:
٢٢٥/١).

ترتيبها في العصر الأول، للإشارة إلى أن ذلك أمر صادر لا عن توقيف، وإلى أن رسول الله ﷺ قبض قبل أن يبين محلها، فوضعا كالموضع المستعار بين السبع الطوال، بخلاف ما لو وضعتا بعد السبع الطوال، فإنه كان يوم أن ذلك محلها بتوقيف، وترتيب السبع الطوال يرشد إلى دفع هذا الوهم^(١).

فانظر إلى هذه الدقيقة التي فتح الله بها، ولا يفوص عليها إلا غواص.
الرابع: أنه لو أخرهما وقدم يونس، وأتى بعد براءة يهود، كما في مصحف أبي بن كعب، لمراعاة مناسبة السبع الطوال، وإيلاء بعضها بعضاً، لفات مع ما أشرنا إليه آخر أكد في المناسبة. فإن الأولى بسورة يونس أن تولى بالسور الخمس التي بعدها، لما اشتركت فيه من الاشتغال على القصص، ومن الافتتاح بالذكر، وبذكر الكتاب، ومن كونها مكيات، ومن تناسب. ما عدا الحجر في المقدار - وبالتسمية باسم نبي، والرعد اسم^(٢) ملك، وهو مناسب لأسماء الأنبياء.

فهذه ستة وجوه في مناسبة الاتصال بين يونس وما بعدها، وهي أكد من ذلك الوجه السابق في تقديم يونس بعد الأعراف.

ولبعض هذه الأمور قدمت سورة الحجر على النحل، مع كونها أقصر منها ولو أخرت براءة عن هذه السور الست المناسبة جداً بطولها لجاءت بعد عشر سور أقصر منها بخلاف وضع سورة النحل بعد الحجر، فإنها ليست كبراءة في الطول. ويشهد لمراعاة الفواتح في مناسبة الوضع ما ذكرنا من تقديم الحجر على النحل

(١) أي: وهم أن يكون وضعهما بين السبع الطوال بتوقيف. وقد جاء ترتيب السبع الطوال متواليات.

(٢) أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس: ١٤٥/٨ أن اليهود قالوا للنبي ﷺ: أخبرنا عن الرعد، فقال: وملك من الملائكة موكل بالسحاب. وذكر السيوطي في الاقتان: ٧٩/٤: أن ابن أبي حاتم أخرجه عن عكرمة، وأن مجاهد سئل عن الرعد فقال: ملك. أم تر الله يقول ﴿ويسبح الرعد بحمده﴾.

لمناسبة ذوات (الر) قبلها، وما تقدم من تقديم آل عمران على النساء وإن كانت أقصر منها لمناسبة البقرة، مع الافتتاح بـ (الم)، وتوالى الطواسين والحواميم، وتوالى العنكبوت والروم والقمر والسجدة، لافتتاح كل بـ (الم)، ولهذا قدمت السجدة على الأحزاب التي هي أطول منها.

هذا ما فتح الله به.

وأما ابن مسعود فقدّم في مصحفه البقرة على النساء، وآل عمران، والأعراف، والأنعام، والمائدة، ويونس، فراعى الطوال، وقد الأطول فالأطول. ثم نثى بالثنين، فقدم براءة، ثم النحل، ثم هود، ثم يوسف، ثم الكهف، وهكذا الأطول فالأطول، وذكر الأنفال بعد النور^(١).

ووجه مناسبتها لها: أن كلا منها مدنية، ومشملة على أحكام، وأن في النور ﴿وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم﴾ ٥٥ الآية. وفي الأنفال ﴿واذكروا إذ أنتم مستضعفون في الأرض تخافون﴾ ٢٦ الآية. ولا يخفى ما بين الآيتين من المناسبة، فإن الأولى مشملة على الوعد بما حصل، وذكر به في الثانية. فتأمل.

« سورة براءة »

أقول: قد عرف وجه مناسبتها، ونزيد هنا أن صدرها^(٢) تفصيل لإيجال قوله في الأنفال: ﴿وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء﴾ ٥٨. وآيات الأمر بالقتال متصلة بقوله هناك: ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة﴾ ٦٠ الآية. ولذا قال هنا في قصة المنافقين: ﴿ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة﴾ ٤٦.

(١) انظر الاتقان: ٢٢٤/١ نقلا عن ابن أشتة في المصاحف من رواية جرير بن عبد الحميد.
(٢) صدر التوبة: ﴿واذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر إن الله بريء من المشركين ورسوله﴾ إلى ﴿فلذا أنسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ (٣ - ٥).

ثم بين السورتين تناسب من وجه آخر، وهو: أنه سبحانه في الأنفال تولى قسمة الغنائم، وجعل خمسها خمسة أخماس^(١)، وفي براءة تولى قسمة الصدقات، وجعلها لثمانية أصناف^(٢).

« سورة يونس »

أقول: قد عرف وجه مناسبتها فيما تقدم في الأنفال. ونزيد هنا: أن مطلعها شبيهة بمطلع سورة الأعراف، وأنه سبحانه قال فيها: ﴿أَنْ أَنْذِرَ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ٢٠ فقدم الإنذار وعممه، وآخر البشارة وخصصها. وقال تعالى في مطلع الأعراف: ﴿لَتَنْذِرَ بِهِ وَكَرِهُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ٢٠. فخص الذكري وأخرها، وقدم الإنذار، وحذف مفعوله ليعم.

وقال هنا: ﴿إِنْ رِجْمَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ ٣٠. وقال في الأوائيل، أي أوائل الأعراف مثل ذلك^(٣).

وقال هنا: ﴿يَدِيرُ الْأَمْرَ﴾ ٣٠. وقال هناك: ﴿مَسْخَرَاتِ بِأَمْرِ آلِهَ الْخَلْقِ وَالْأَسْرِ﴾ ٥٤.

وأيضاً فقد ذكرت قصة فرعون وقومه في الأعراف، فاختصر ذكر عذابهم، وبسطه في هذه السورة أبلغ بسط^(٤).

فهي شارحة لما أجمل في سورة الأعراف منه.

(١) وذلك قوله: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَلِلْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ - (٤١) الآية.

(٢) وذلك قوله: ﴿وَإِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ - (٦٠).

(٣) وذلك في قوله: ﴿إِنْ رِجْمَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾ - (٥٤).

(٤) في حذاب فرعون قال تعالى في الأعراف: ﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا =

« سورة هود »

أقول: وجه وضعها بعد سورة يونس زيادة على الأوجه الستة السابقة: أن سورة يونس ذكر فيها قصة نوح مختصرة جداً، جملة^(١)، فشرحت في هذه السورة وبسطت بما لم يبسطه في غيرها من السور^(٢)، ولا في سورة الأعراف على طولها، ولا في سورة ﴿إنا أرسلنا نوحاً﴾ التي أفردت لقصته.

فكانت هذه السورة شارحة لما أجل في سورة يونس. فإن قوله هناك: ﴿واتبع ما يوحى إليك﴾ «١٠٩» هو عين قوله هنا: ﴿كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير﴾ «٢». [فكان أول هود تفصيلاً لخاتمة يونس].

« سورة يوسف »

أقول: وجه وضعها بعد سورة هود زيادة على الأوجه الستة السابقة: أن قوله في مطلعها: ﴿نحن نقص عليك أحسن القصص﴾ «٣» مناسب لقوله في مقطع تلك: ﴿وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك﴾ «١٢٠».

وأيضاً فلما وقع في سورة هود. ﴿فبشرناها ياسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب﴾ «٧١». وقوله: ﴿رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت﴾ «٧٣». ذكر هنا حال يعقوب مع أولاده، وحال ولده الذي هو من أهل البيت مع إخوته، فكان كالشرح لإجمال ذلك.

^١ وكانوا عنها غافلين - (١٣٦). وقال في يونس: ﴿فأتبعهم فرعون وجنوده بنياً وعدوا حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت﴾ إلى ﴿فاليوم ننجيكَ ببسندك لتكون لمن خلفك آية﴾ (٩٠ - ٩٢).

(١) وذلك من قوله: ﴿واتل عليهم نبأ نوح﴾ إلى ﴿فانظر كيف كان عاقبة المنذرين﴾ (٧١ - ٧٣).

(٢) وذلك في قوله: ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه﴾ إلى ﴿قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك﴾ - (٢٥ - ٤٨).

وكذلك قال هنا: ﴿وَيْمَ نَعْمَتِهِ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَثْمَرَكَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ ﴿٦٠﴾. فكان ذلك كالمقترن بقوله في هود: ﴿رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ ﴿٤٨﴾.

وقد روينا عن ابن عباس وجابر بن زيد في ترتيب النزول: أن يونس نزلت، ثم هود، ثم يوسف^(١). وهذا وجه آخر من وجوه المناسبة في ترتيب هذه السور الثلاث، لترتيبها في النزول هكذا.

« سورة الرعد »

أقول: وجه وضعها بعد سورة يوسف زيادة على ما تقدم بعد ما فكرت فيه طائفة من الزمان: أنه سبحانه قال في آخر تلك: ﴿وَكَايُنَ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ ﴿١٠٥﴾. فذكر الآيات السماوية والأرضية مجملة، ثم فصل في مطلع هذه السورة.

فقوله ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَارَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بَلْقَاءَ رَبِّكُمْ تَوْقِنُونَ. وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمَنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ. وَفِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٍ وَجَنَاتٌ مِنْ أُعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صَنْوَانٌ وَغَيْرُ صَنْوَانٍ يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنَفْضِلُ بَعْضُهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ﴿٢ - ٤﴾ تفصيل الآيات الأرضية.

هذا مع اختتام سورة يوسف بوصف الكتاب، ووصفه بالحق، وافتتاح هذه بمثل ذلك^(٢)، وهو من تشابه الأطراف.

(١) الالتقان: ٩٧/١ نقلًا عن محمد بن الحارث بن أبيض في جزئه.

(٢) ختام يوسف: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (١١١). وافتتاح هذه: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ =

«سورة ابراهيم»

أقول: وجه وضعها بعد سورة الرعد زيادة على ما تقدم بعد إفكاري فيه برهة: أن قوله في مطلعها: ﴿كتاب أنزلناه إليك﴾ (٢) مناسب لقوله: في مقطع تلك: ﴿ومن عنده علم الكتاب﴾ (٤٣). على أن المراد بـ [من] هو: الله تعالى جل جلاله.

وأيضاً ففي الرعد: ﴿ولقد استهزىء برسل من قبلك فأمليت للذين كفروا ثم أخذتهم﴾ (٣٢). وذلك مجمل في أربعة مواضع: الرسل، والمستهزئين، وصفة الاستهزاء، والأخذ. وقد فصلت الأربعة في قوله: ﴿ألم يأتيكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود﴾ (٩ - ١٦) الآيات (١).

«سورة الحجر»

أقول: تقدمت الأوجه في اقترانها بالسورة السابقة. وإنما أخرت عنها لقصرها بالنسبة إليها، وهذا القسم من سور القرآن للثنين، فناسب تقديم الأطول، مع مناسبة ما ختمت به لمراعاة الختام، وهو قوله: ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾ (٩٩). فإنه مفسر بالموت (٢)، وذلك مقطع في غاية البراعة.

وقد وقع ذلك في أواخر السور المقتونة. ففي آخر آل عمران: ﴿واتقوا الله

^١ إليك من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون﴾ (١).

(١) المواضع الأربعة المفصلة لما أجل في سورة الرعد هي: الرسل. في قوله: ﴿ألم يأتيكم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله﴾ (٩) الآية. والمستهزئون، وصفة الاستهزاء، في قوله: ﴿فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به﴾ (٩). وقوله: ﴿إن أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا ما كان عبدآباً لنا﴾ (١٠) ﴿فلنخرجنكم من أرضنا أو لنمدودن في ملتنا﴾ (١٣). والأخذ، في قوله تعالى ﴿لنهلكن الظالمين. ولنسكننكم الأرض من بعدهم﴾ (١٣، ١٤).

(٢) أخرجه البخاري عن سالم: ١٠٢/٦. ونفس المعنى أخرجه البخاري في الجائز وأحد في المسند: ٤٣٦/٦.

لعلكم تفلحون» ٢٠٠. وفي آخر الطواسين: ﴿كل شيء هالك إلا وجهه ألا له الحكم وإليه ترجعون﴾ ٢٨: ٨٨. وفي آخر ذوات [الر]: ﴿وانتظر إنهم منتظرون﴾ ٣٢: ٣٠. وفي آخر الخوامم: ﴿كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ﴾ ٤٦: ٣٥.

ثم ظهر لي وجه اتصال أول هذه السورة بآخر سورة إبراهيم، فإنه تعالى لما قال هناك في وصف يوم القيامة: ﴿وبرزوا لله الواحد القهار. وترى المجرمين مقرنين في الأصفاد. سرايلهم من قطران وتغشى وجوههم النار﴾ ٤٨: ٥٠. قال هنا: ﴿ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين﴾ ٢. فأخبر أن المجرمين المذكورين إذا طال مكثهم في النار ورأوا عصاة المؤمنين الموحدين قد أخرجوا منها، تمنوا أن لو كانوا في الدنيا مسلمين. وذلك وجه حسن في الربط، مع اختتام آخر تلك بوصف الكتاب، وافتتاح هذه به^(١)، وذلك من تشابه الأطراف.

«سورة النحل»

أقول: وجه وضعها بعد سورة الحجر: أن آخرها شديد الإلتئام بأول هذه، فإن في آخر تلك: ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾ ٩٩. الذي هو مفسر بالموت، ظاهر المناسبة لقوله هنا: ﴿أتى أمر الله﴾ ١. وانظر كيف جاء في المقدمة بيأتك اليقين، وفي المتأخرة بلفظ الماضي، لأن المستقبل سابق على الماضي، كما تقرر في المعقول والعربية^(٢).

وظهر لي أن هذه السورة شديدة الإعتلاق بسورة إبراهيم، وإنما تأخرت عنها

(١) ختام إبراهيم وهذا البلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا أنما هو اله واحد وليذكر أولو الألباب (٥٢) وافتتاح هذه: ﴿تلك آيات الكتاب وقرآن مبين﴾ (١)، فكانت متصلاتان.

(٢) مراد المؤلف أن المضارع سابق على الماضي في الكلام والاختيار، لافي الزمان. فقولك الآن يقوم الناس لرب العالمين يوم القيامة سابق في الخير، ولا يجوز أن يقال: قام الناس لرب العالمين يوم القيامة إلا بعد تمام ذلك البحث.

لناسبة الحجر، في كونها من ذوات [الر].

وذلك: أن سورة إبراهيم وقع فيها ذكر فتنة الميت، ومن هو ميت وغيره^(١)، وذلك أيضاً في هذه بقوله: ﴿الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم﴾ «٢٨» الآيات. فذكر الفتنة، وما يحصل عندها من الثبات والإضلال، وذكر هنا ما يحصل عقب ذلك من النعم والعذاب^(٢).

ووقع في سورة إبراهيم: ﴿وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال﴾ «٤٦». وقيل: إنها في الجبار الذي أراد أن يصعد السماء بالنور^(٣). ووقع هنا أيضاً في قوله: ﴿وقد مكر الذين من قبلهم﴾ «٢٦».

ووقع في سورة إبراهيم ذكر النعم، وقال عقبها: ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ «٣٤». ووقع هنا ذكر ذلك معقباً بمثل ذلك.

«سورة بني إسرائيل»

أعلم أن هذه السورة والأربع بعدها من قدم ما أنزل. أخرج البخاري عن ابن مسعود أنه قال في بني إسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء: [من العتاق الأول، ومن من تلادي^(٤)]. وهذا وجه في ترتيبها، وهو اشتراكها في قدم النزول، وكونها مكيات، وكونها مشتملة على القصص.

(١) وذلك في قوله: ﴿ينجزه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ﴾ (١٧٠).

(٢) وذلك في قوله تعالى عن العذاب: ﴿فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها﴾ (٢٩). وفي النعم: ﴿جنت عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار﴾ (٣٢).

(٣) يروي أنه جوع نسرين، وأوثق رجل كل منها في تابوت، وقعد هو وآخر في التابوت ورفع عصا عليها اللحم، فطارا يتبعان اللحم حتى غابا في الجو (تفسير الطبري: ١٦٠/٣).

(٤) أخرجه البخاري في التفسير: ١٨٩/٦ عن ابن مسعود.

وقد ظهر لي في وجه اتصالها بسورة النحل: أنه سبحانه لما قال في آخر النحل: ﴿إِنَّمَا جَعَلَ السَّبْتَ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ (١٢٤). فسر في هذه شريعة أهل السبت وشأنهم، فذكر فيها جميع ما شرع لهم في التوراة، كما أخرج ابن جرير عن ابن عباس أنه قال: [التوراة كلها في خمس عشرة آية من سورة بني إسرائيل] (١). وذكر عصيانهم وفسادهم، وتخريب مسجدهم، ثم ذكر استفزازهم للنبي ﷺ، وإرادتهم إخراجهم من المدينة، ثم ذكر سؤالهم إياه عن الروح، ثم ختم السورة بآيات موسى التسع، وخطابه مع فرعون، وأخبر أن استفزازهم للنبي ﷺ ليخرجوه من المدينة هو وأصحابه كنظير ما وقع لهم مع فرعون لما استفزهم، ووقع ذلك أيضاً.

ولما كانت هذه السورة مصدرة بقصة تخريب المسجد الأقصى أسري بالمصطفى إليه، تشریفاً له بحلول ركابه الشريف. فله الحمد على ما ألهم.

« سورة الكهف »

قال بعضهم: مناسبة وضعها بعد سورة الإسراء: افتتاح تلك بالتسبيح، وهذه بالتحميد (١)، وهما مقترنان في القرآن وسائر الكلام بحيث يسبق التسبيح التحميد، نحو: ﴿فسبح بحمد ربك﴾ (١٥: ٩٨: ٢٠: ١٣ و ٤٠: ٥٥ و ٥٠: ٣٩ و ٤٨: ٥٢). وسبحان الله وبحمده.

قلت: مع اختتام ما قبلها بالتحميد أيضاً (٢)، وذلك من وجوه المناسبة بتشابه الأطراف.

(١) تفسم ابن جرير: ٢٤٣/١٧.

(٢) وسبب آخر ذكره ابن الزمكاني هو: أن سورة الإسراء اشتملت على الإسراء الذي كذب به المشركون وكذبوا الرسول ﷺ من أجله، وتكذيبه تكذيب لله، فأني سبحانه تنزيهاً لله عما نسب إلى نبيه من الكذب. وسورة الكهف لما نزلت بعد سؤال المشركين عن قصة أصحاب الكهف وتأخر الوحي، نزلت مبينة أن الله لم يقطع نعمته عن رسوله ولا المؤمنين فناسب افتتاحها بالحمد (الاتقان: ٣/٣٨٧).

(٣) ختام الإسراء: ﴿وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك﴾ (١١١) الآية.

ثم ظهر لي وجه آخر أحسن في الإتصال. وذلك: أن اليهود أمروا المشركين أن يسألوا النبي ﷺ عن ثلاثة أشياء: عن الروح، وعن قصة أصحاب الكهف، وعن قصة ذي القرنين^(١). وقد ذكر جواب السؤال الأول في آخر سورة بني إسرائيل، فناسب انصافها بالسورة التي اشتملت على جواب السؤالين الآخرين.

فإن قلت: هلا جعت الثلاثة في سورة واحدة؟

قلت: لما لم يقع الجواب عن الأول بالبيان^(٢)، ناسب فصله في سورة.

ثم ظهر لي وجه آخر: وهو أنه لما قال فيها: ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ ٥٨. والخطاب لليهود، واستظهر على ذلك بقصة موسى في بني إسرائيل مع الخضر، التي كان سببها ذكر العلم والأعلم^(٣)، وما دلت عليه من إحاطة معلومات الله عز وجل التي لا تحصى، فكانت هذه السورة كإقامة الدليل لما ذكر من الحكم.

وقد ورد في الحديث أنه لما نزل: ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ قال اليهود: قد أوتينا التوراة، فيها علم كل شيء، فنزل: ﴿قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مداداً﴾ ١٠٩. في هذه السورة^(٤). فهذا وجه آخر في المناسبة. وتكون السورة من هذه الجهة جواباً عن شبهة الخصوم فيها قدر بتلك.

وأيضاً فلما قال هناك: ﴿فإذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم ليفياً﴾ ١٠٤.

(١) انظر تفسير ابن كثير: ١٣٧/٥.

(٢) لم يقع الجواب بالبيان، وإنما وقع باسناد علم الروح إلى الله: ﴿قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ - (٨٥).

(٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند: ٢٥٥/١ وفيه أوتينا علماً كثيراً، أوتينا التوراة، ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيراً كثيراً.

(٤) وفي رواية لابن جرير في التفسير: ١٠٤/١٥: فنزلت: ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام﴾ الآية.

شرح ذلك هنا وبسطه، بقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ﴾ إلى ﴿وَنَفَخَ فِي الصُّورِ فَمَجَّعْنَاهُمْ مَّجْعاً. وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضاً﴾ ٩٨: ١٠٠ فهذه وجوه عديدة في الإتصال.

«سورة مريم»

أقول: ظهر لي في وجه مناسبتها لما قبلها: أن سورة الكهف اشتملت على عدة أعاجيب: قصة أصحاب الكهف، وطول لبثهم هذه المدة الطويلة بلا أكل ولا شرب، وقصة موسى مع الخضر، وما فيها من المخارقات، وقصة ذي القرنين. وهذه السورة فيها أعجوبتان. قصة ولادة يحيى بن زكريا^(١)، وقصة ولادة عيسى، فناسب تتاليها.

وأيضاً فقد قيل: إن أصحاب الكهف يبعثون قبل قيام الساعة، ويحجون مع عيسى ابن مريم حين ينزل^(٢)، ففي ذكر سورة مريم بعد سورة أصحاب الكهف مع ذلك - إن ثبت - ما لا يخفى من المناسبة.

وقد قيل أيضاً: إنهم من قوم عيسى، وإن قصتهم كانت في الفترة، فناسب توالي قصتهم وقصة نبيهم^(٣).

«سورة طه»

أقول: رويناعن ابن عباس وجابر بن زيد في ترتيب النزول: أن طه نزلت بعد سورة مريم، بعد ذكر سورة أصحاب الكهف. وذلك وحده كاف في مناسبة الوضع، مع التأخي بالإفتتاح بالحروف المقطعة.

(١) ولادة يحيى كانت عجيبة، لأن أمه كانت قد بلغت سن اليأس، وأباه قد بلغ من الكبر عتياً، فلا ينبغي مثلها أبداً.

(٢) لم نعر على هذا الرأي فيها بين أيدينا من مصادر.

(٣) قال ابن كثير: الظاهر أنهم كانوا قبل ملة النصرانية، لأن اليهود أشاروا على قريش بسؤال النبي ﷺ عنهم، فدل على أنه محفوظ قبل عيسى. (تفسير ابن كثير: ١٣٧/٥).

وظهر لي وجه آخر، وهو: أنه لما ذكر في سورة مريم قصص عدة من الأنبياء، وهم: زكريا، ويحيى، وعيسى، الثلاثة مبسطة. وإبراهيم، وهي بين البسط والإيجاز. وموسى، وهي موجزة بجملة^(١) أشار إلى بقية النبيين في الآية الأخيرة إجمالاً^(٢). وذكر في هذه السورة شرح قصة موسى، التي أجعلها هناك، فاستوعبها غابة الاستيعاب، وبسطها أبلغ بسط^(٣)، ثم أشار إلى تفصيل قصة آدم، الذي وقع مجرد اسمه هناك^(٤). ثم أورد في سورة الأنبياء بقية قصص من لم يذكر في مريم، كنوح، ولوط، وداود، وسليمان، وأيوب وذو الكفل، وذو النون، وأشار إلى قصة من ذكرت قصته إشارة وجيزة، كموسى، وهارون، وإسماعيل، وزكريا، ومريم، لتكون السورتان كالمقابلتين.

وبسطت فيها قصة إبراهيم البسط التام فيما يتعلق به مع قومه، ولم تذكر حاله مع أبيه إلا إشارة^(٥). كما أنه في سورة مريم ذكر حاله مع قومه إشارة، ومع أبيه مبسوطاً^(٦). فانظر إلى عجب هذا الأسلوب، وبديع هذا الترتيب.

-
- (١) وردت قصة موسى في ثلاث آيات قصار من مريم (٥١، ٥٢، ٥٣).
(٢) وذلك في قوله تعالى: ﴿أولئك الذين أنعم الله من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل ومن هدينا واجتينا﴾ (٥٨) الآية.
(٣) وذلك في قوله: ﴿وهل أتاك حديث موسى﴾ إلى ﴿ثم لننفسه في الم نسفاً﴾ (٩ - ٩٧).
(٤) وقع مجرد ذكر اسم آدم في مريم في قوله: ﴿من ذرية آدم﴾ (٥٨). وذكرت قصته مفصلة في طه من قوله: ﴿وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم﴾ إلى ﴿قلنا اهبطوا منها جميعاً بعضهم لبعض عدو﴾ (١١٦ - ١٢٣).
(٥) قصة إبراهيم في الأنبياء وردت في قوله: ﴿ولقد آتينا إبراهيم رشده﴾ (٥١) الآية إلى: ﴿وكانوا لنا عابدين﴾ (٧٣). وكلها في إبراهيم وقومه. أما عن إبراهيم وأبيه فأشير إليها في قوله ﴿إذ قال لأبيه وقومه﴾ (٥٢) الآية.
(٦) وردت قصة إبراهيم وأبيه في مريم من قوله تعالى: ﴿إذ قال إبراهيم لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر﴾ (٤٢) إلى ﴿أسأفك لك ربني انه كان في حنيا﴾ (٤٧). وجاءت الإشارة إليه مع قومه في قوله تعالى: ﴿واعتزلكم وما تدعون من دون الله﴾ (٤٨) الآية.

« سورة الأنبياء »

قدمت ما فيها مستوفى. وظهر لي في اتصالها بآخر طه: أنه سبحانه لما قال: ﴿ قل كل متربص فتربصوا ﴾ [١٣٥]. وقال قبله: ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجلا مسمى ﴾ [١٢٩]. قال في مطلع هذه: ﴿ اقترب للناس حسابهم ﴾ [١]. إشارة إلى قرب الأجل، ودنو الأمل المنتظر.

وفيه أيضا مناسبة لقوله هناك: ﴿ ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم ﴾ [١٣١] الآية. فإن قرب الساعة يقتضي الإعراض عن هذه الحياة الدنيا، لدنوها من الزوال والفناء، ولهذا ورد في الحديث: أنها لما نزلت قيل لبعض الصحابة: هلا سألت النبي ﷺ عنها؟ فقال: [نزلت اليوم سورة أذهلتنا عن الدنيا]^(١).

« سورة الحج »

أقول: وجه اتصالها بسورة الأنبياء: أنه ختمها بوصف الساعة في قوله: ﴿ واقترب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا ﴾ [٩٧]. وافتتح هذه بذلك، فقال: ﴿ إن زلزلة الساعة شيء عظيم. يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ﴾ [١، ٢].

« سورة المؤمنون »

أقول: وجه اتصالها بسورة الحج: أنه لما ختمها بقوله: ﴿ وافعلوا الخير لعلكم تفلحون ﴾ [٧٧]. وكان ذلك مجعلاً، فصلّه في فاتحة هذه السورة، فذكر خصال الخير التي من فعلها فقد أفلح، فقال: ﴿ قد أفلح المؤمنون. الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ [١ - ٦]. الآيات.

(١) لم نعر على هذا الحديث فيما بين أيدينا من مصادر.

ولما ذكر أول الحج قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ﴾ « ٥ » الآية. زاده هنا بياناً في قوله: ﴿ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين. ثم جعلناه نطفة في قرار مكين﴾ « ١٢، ١٣ » الآيات. فكل جملة أوجزت هناك في القصد أطنب فيها هنا.

« سورة النور »

أقول: وجه اتصالها بسورة قد أفلح: أنه لما قال: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون﴾ « ٥ ». ذكر في هذه أحكام من لم يحفظ فرجه، من الزانية والزاني، وما اتصل بذلك من شأن القذف، وقصة الإفك، والأمر بغض البصر^(١)، وأمر فيها بالنكاح حفظاً للفروج، وأمر من لم يقدر على النكاح بالاستعفاف، وحفظ فرجه، ونهى عن إكراه الفتيات على الزنا^(٢).

ولا ارتباط أحسن من هذا الارتباط، ولا تناسق أبدع من هذا النسق.

« سورة الفرقان »

ظهر لي بفضل الله بعدما فكرت في هذه: أن نسبة هذه السورة لسورة النور، كنسبة سورة الأنعام إلى المائدة.

(١) الزانية والزاني في قوله: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منها مائة جلدة﴾. إلى ﴿وحرم ذلك على المؤمنين﴾ « ٣، ٢ ».

وجاء القذف في قوله: ﴿والذين يرمون المحصنات﴾ إلى ﴿وان الله تسواب رحم﴾ « ٦ - ١٠ ». وهو شامل لأحكام اللعان.

وقصة الإفك هي التي أرفف بها المنافقون في حق أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها حتى برأها الله تعالى: ﴿أن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم﴾ إلى ﴿والله عزيز حكيم﴾ « ١٢ - ١٨ ». وجاء غرض البصر في قوله: ﴿قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم﴾ إلى ﴿وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون﴾ « ٣٠ - ٣١ ».

(٢) جاء الأمر بالكناح، والاستعفاف لغير اللقادر، وعدم إكراه الفتيات على البغاء في الآيات « ٣٢ - ٣٣ ».

من حيث ان النور قد ختمت بقوله: ﴿لله ما في السموات والأرض﴾
 «٦٤» كما ختمت المائدة بقوله. ﴿لله ملك السموات والأرض وما فيهن﴾
 . «١٢٠»

وكانت جملة النور أخصر من المائدة، ثم فصلت هذه الجملة في سورة الفرقان
 فافتتحت بقوله. ﴿الذي له ملك السموات﴾ إلى قوله. ﴿وخلق كل شيء
 فقدره تقديراً﴾ «٢». كما افتتحت الأنعام بمثل ذلك^(١). وكان قوله عقبه.
 ﴿واتخذوا من دونه آلهة﴾ «٣» إلى آخره، نظير قوله هناك. ﴿ثم الذين كفروا
 بربهم يعدلون﴾ «١١».

ثم ذكر في خلال هذه السورة جملة من المخلوقات، كمدة الظل، والليل،
 والنوم، والنهار، والرياح، والماء، والأنعام، والأناسي، ومرج البحرين،
 والإنسان، والنسب، والصهر، وخلق السموات والأرض في ستة أيام، والاستواء
 على العرش، وبروج السماء، والسراج، والقمر، إلى غير ذلك، مما هو تفصيل
 لجملة: ﴿لله ما في السموات والأرض﴾^(٢). كما فصل آخر المائدة في الأنعام
 بمثل ذلك^(٣). وكان البسط في الأنعام أكثر طولها.

ثم أشار في هذه السورة إلى القرون المكذبة وإهلاكهم، كما أشار في الأنعام إلى
 ذلك^(٤). ثم أفصح عن هذه الإشارة في السورة التي تليها وهي الشعراء بالبسط

(١) افتتاح الأنعام قوله تعالى: ﴿الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور﴾
 (١) الآية.

(٢) جميع هذه المعاني جاءت في قوله تعالى: ﴿ألم تر إلى ربك كيف مد الظل﴾ إلى قوله: ﴿وبارك
 الذي جعله في السماء بروجاً وجعل فيها سراجاً وقمراً متبركاً﴾ (٤٦ - ٦١).

(٣) هذا التفصيل جاء في الأنعام مغزلاً في الآيات: (١٣، ١٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٥، ٧٣، ٩٥،
 ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩).

(٤) تفصيل أحوال القرون المكذبة وإهلاكهم في الفرقان في قوله: ﴿فقلنا اذهبوا إلى القوم الذين
 كذبوا﴾ إلى ﴿وكلا نبرنا تنبيرا﴾ (٣٦ - ٣٩). وفي الأنعام في قوله: ﴿قل سيروا في
 الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين﴾ (١١).

التام، والتفصيل البالغ^(١)، كما أوضح تلك الإشارة التي في الأنعام، وفصلها في سورة الأعراف التي تليها^(٢).

فكانت هاتان السورتان [الفرقان والشعراء] في المثاني، نظير تينك السورتين [الأنعام والأعراف] في الطوال، واتصالها بآخر النور، نظير اتصال تلك بآخر المائدة، المشتمة على فصل القضاء^(٣).

ثم ظهر لي لطيفة أخرى، وهي. أنه إذا وقعت سورة مكية بعد سورة مدنية، افتتح أولها بالثناء على الله، كالأنعام بعد المائدة، والإسراء بعد النحل، وهذه بعد النور، وسبأ بعد الأحزاب، والحديد بعد الواقعة، وتبارك بعد التحريم^(٤)، لما في ذلك من الإشارة إلى نوع استقلال، وإلى الانتقال من نوع إلى نوع.

« سورة الشعراء »

أقول. وجه اتصالها بسورة الفرقان أنه تعالى لما أشار فيها إلى قصص مجمل بقله. ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً. فقلنا اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميراً، وقوم نوح لما كذبوا الرسل

(١) جاء ذلك في الآيات (٦٤ - ١٨٩) حيث جاء عن قوم كل رسول تكذيبهم إياه، ووسيلة اهلاكم.

(٢) تفصيل أحوال القرون المكذبة جاء في الاعراف من قوله: ﴿ لقد ارسلنا نوحاً ﴾ الى ﴿ فأولئك هم الخاسرون ﴾ (٥٩ - ١٧٨).

(٣) آخر المائدة ﴿ لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير ﴾ (١٢٠) وهو يشتمل على فضل القضاء ضمناً. وأول الانعام ﴿ الحمد لله الذي خلق السموات والارض ﴾ (١) الآية.

(٤) قول المؤلف: والإسراء بعد النحل، لا يتفق مع قاعدته، فكلاهما مكِّي، وقوله: والحديد بعد الواقعة، عكس قاعدته، فالواقعة مكية، والحديد مدنية، وهناك سور مكية جاءت بعد المدنية وافتتحت بالثناء على القرآن، كيونس بعد التوبة، وإبراهيم بعد الرعد، والنحل بعد الشعراء، وق بعد الرحمن، والثناء على القرآن ثناء الله ضمناً. وهناك مكيات بعد مدنيات لم تفتح بالثناء على الله، كالواقعة بعد الرحمن.

أغرقتهم وجعلناهم للناس آية وأعتدنا للظالمين عذاباً أليماً، وعاداً وثمود وأصحاب الرس وقروناً بين ذلك كثيراً» ٣٥ - ٣٨. شرح هذه القصص، وفصلها أبلف تفصيل في الشعراء التي تليها، ولذلك رتب على ترتيب ذكرها في الآيات المذكورة. فبدى بقصة موسى^(١)، ولو رتب على الواقع لأخرت كما في الأعراف.

فانظر إلى هذا السر اللطيف الذي من الله يالهامة. ولما كان في الآيات المذكورة قوله: ﴿وقروناً بين ذلك كثيراً﴾. زاد في الشعراء تفصيلاً لذلك قصة قوم إبراهيم، وقوم لوط، وقوم شعيب. ولما ختم الفرقان بقوله: ﴿وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً﴾ ٦٣. وقوله: ﴿وإذا مروا باللغو مروا كراماً﴾ ٧٢. ختم هذه السورة بذكر الشعراء الذين هم بخلاف ذلك، واستثنى منهم من سلك سبيل أولئك، وبين ما يمدح من الشعر، ويدخل في قوله: ﴿سلاماً﴾. وما يذم منه، ويدخل في اللغو^(٢).

« سورة النمل »

أقول: وجه اتصالها بما قبلها: أنها كالتتمة لها، في ذكر بقية القرون، فزاد سبحانه فيها ذكر سليمان، وداود، وبسط فيها قصة لوط أبسط مما هي في الشعراء^(٣).

(١) بدى بقصة موسى: من قوله: ﴿واذ نادى ربك موسى﴾ (١٠) وما بعدها. ثم نوح في قوله:

﴿كذبت قوم نوح المرسلين﴾ (١٠٥) وما بعدها. ثم عاد من قوله: ﴿كذبت عاد المرسلين﴾

(١٢٣) وهكذا على ترتيب آيات الفرقان.

(٢) وذلك في قوله: ﴿والشعراء يتبعهم الغاؤون﴾ (٢٢٤) إلى آخر السورة (٢٢٧).

(٣) قصة داود وسليمان في قوله: ﴿ولقد آتينا داود وسليمان علماً﴾ إلى ﴿وأسلمت مع سليمان لله رب

المالين﴾ (١٥ - ٤٤). وقصة لوط في قوله: ﴿ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة﴾ إلى

﴿فساء صباح المنذرين﴾ (٥٤ - ٥٨).

وقول المؤلف: ان قصة لوط هنا أبسط منها في الشعراء بخلاف للواقع، فهي في الشعراء أطول، ولكنها ذكرت في النمل مع بيان أقصى ما وصلوا إليه من الانحلال الخلقي والانكاس =

وقد روينا عن ابن عباس، وجابر بن زيد، في ترتيب السور: أن الشعراء أنزلت، ثم طه، ثم القصص. ولذلك كان ترتيبها في المصحف هكذا.

وأيضاً فقد وقع فيها: ﴿وإذ قال موسى لأهله امكنوا إني آنست ناراً﴾ «٧» إلى آخره. وذلك تفصيل قوله في الشعراء: ﴿فوهب لي ربي حكماً وجعلني من المرسلين﴾ «٢١».

«سورة القصص»

أقول: ظهر لي بعد الفكرة: أنه سبحانه لما حكى في الشعراء قول فرعون لموسى. ﴿ألم نر بك فينا وليداً ولبثت فينا من عمرك سنين، وفعلت فعلتك التي فعلت﴾ «١٨، ١٩». إلى قول موسى. ﴿ففررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكماً وجعلني من المرسلين﴾ «٢١». وقال في طس النمل قول موسى لأهله: ﴿إني آنست ناراً﴾ «٧» إلى آخره، الذي هو في الوقوع بعد الفرار، ولما كان على سبيل الإشارة والإجمال، بسط في هذه السورة ما أوجز في السورتين، وفصل ما أجله فيها على حسب ترتيبها.

فبدأ بشرح تربية فرعون له، مصدرّاً بسبب ذلك: من علو فرعون، وذبح أبناء بني إسرائيل الموجب للإلقاء موسى عند ولادته في الم خوفاً عليه من الذبح، وبسط القصة في تربيته، وما وقع فيها إلى كبره، إلى السبب الذي من أجله قتل القبطي، وهي الفعلة التي فعل، إلى الهم بذلك عليه، والموجب لفراره إلى مدين^(١)، إلى ما وقع له مع شعيب، وتزوجه بابنته، إلى أن سار بأهله، وآتس من جانب الطور ناراً فقال لأهله: ﴿امكنوا إني آنست ناراً﴾، إلى ما وقع له فيها من المناجاة لربه، وبعثه إياه رسولا، وما استتبع ذلك، إلى آخر القصة.

^١ المقي، اذ عدوا طهارة لوط من الشذوذ الجنسي جرعة يستحق عليها النفي من البلاد. ولم يرد هذا التعليل في الشعراء، فلعل البسط في المعاني لا في المقدار.

(١) مدين: مدينة قوم شعيب، وهي نجاة تبرك، على بحر القلزم، وبها البئر التي استقى منها موسى لغم شعيب (مراصد الاطلاع ١٢٤٦/٣).

فكانت السورة شارحة لما أجل في السورتين معاً ، على الترتيب .
وبذلك عرف وجه الحكمة في تقديم (طس) على هذه ، وتأخيرها عن
الشعراء ، فله الحمد على ما ألهم .

« سورة النكبات »

أقول . ظهر لي في وجه اتصالها بما قبلها : أنه تعالى لما أخبر في أول السورة
السابقة عن فرعون أنه : ﴿علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة
منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم﴾ « ٤ » . افتتح هذه السورة بذكر المؤمنين
الذين فتنهم الكفار وعذبوهم على الإيمان ، بعذاب دون ما عذب به قوم فرعون
بني إسرائيل ، تسلياً لهم ، بما وقع لمن قبلهم ، وحثاً لهم على الصبر ، ولذلك قال
هنا : ﴿ولقد فتننا الذين من قبلهم﴾ « ٣ » . وهذه أيضاً من حكم تأخير القصص
على (طس) .

وأيضاً . فلما كان في خاتمة القصص الإشارة إلى هجرة النبي ﷺ^(١) ، وفي
خاتمة هذه الإشارة إلى هجرة المؤمنين بقوله : ﴿يا عبادي إن أرضي واسعة﴾
« ٥٦ » ناسب تناليها .

« سورة الروم »

أقول ظهر لي في اتصالها بما قبلها . أنها ختمت بقوله . ﴿والذين جاهدوا فينا
لينهدينهم سبلنا﴾ « ٦٩ » . فافتتحت هذه بوعد من غلب من أهل الكتاب بالغلبة
والنصر ، وفرح المؤمنين بذلك ، وأن الدولة لأهل الجهاد فيه ، ولا يضرهم ما
وقع لهم قبل ذلك من هزيمة^(٢) .

- (١) وذلك في قوله تعالى : ﴿إن الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد﴾ (٨٥) الآية . والمعنى :
لرادك الى مكة ، كما في البخاري : ١٤٢/٦ . أي : كما خرجت منها . وبه قال ابن عباس ،
ويحيى بن الجزار ، وسعيد بن جبير والضحك ، واختاره ابن جرير (تفسير الطبري : ٨٠/٢٠) .
(٢) وذلك في قوله تعالى : ﴿غلبت الروم في أدنى الأرض﴾ الى قوله : ﴿ويؤمننهم﴾ =

هذا مع تأخيرها بما قبلها في المطلع، فإن كلا منها افتتح بـ (الم) غير معقب بذكر القرآن، وهو خلاف القاعدة الخاصة بالمفتتح بالحروف المقطعة، فإنها كلها عقببت بذكر الكتاب أو وصفه، إلا هاتين السورتين وسورة القلم، لنتكئة بينتها في «أسرار التنزيل»^(١).

«سورة لقمان»

أقول: ظهر لي في اتصالها بما قبلها مع المؤاخاة في الإفتتاح بـ [الم]. أن قوله تعالى هنا: ﴿هَدَىٰ وَرَحَةً لِّلْمُحْسِنِينَ. الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ

= بنصر الله﴾ (٢ - ٥).

(١) ذكر المؤلف في المقدمة: أنه ألف هذا الكتاب الموسوعي، ولم نعث عليه في قوائم المخطوطات، وأشار إليه في الاثقان: ٢٨١/١، ٣٦٩/٣.

والذي نراه في سبب عدم افتتاح المنكوبت والروم بالكتاب أو وصفه والله اعلم: انه لما تكرر الحديث عن الكتاب عقب الحروف المقطعة وأنه من عند الله، وهدي للمتقين، وتنزيل من رب العالمين، كان لا بد من ابتلاء المصدقين به حتى ينزل المنافقون عن المؤمنين ويظهر الصادق في إيمانه من الكاذب وهذا بمثابة الاختبار العملي لاستجابة الناس لأمر الكتاب، ولا سيما وان حلة تشكيك أثارها الكفار ضد الايمان. ولذا قال تعالى في المنكوبت: ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كنا معكم﴾ الى أن قال: ﴿وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطايكم﴾ - (١٠ - ١٢) الآية.

أما في الروم فقد عقببت الحروف المقطعة باختبار ودليل على صدق وعد الكتاب الذي صدق الكتاب بالاخبار عن المستقبل وما يجري فيه من وعد الروم بالنصر بعد الهزيمة. وهذا ابتلاء يميز الله به المؤمنين من المنافقين عند هذا الوعد وموقف الفريقين منه. ودليل على صدق الكتاب وأنه من الله حيثما تحقق النصر بالفعل.

﴿وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ - (٦).

أما سورة القلم فكانت ثالثة السور نزولا بمكة، وكان الكفار قد ارجفوا بأن الرسول ﷺ مجنون، او به مس من الجن، فاقضى الامر تسليته وثبتت فؤاده، وقدم هذه التسلية على الدفاع عن القرآن الذي جاء عقب ذلك في الآيات ﴿ولا تطع كل حلاف مهين﴾ الى: ﴿اساطير الاولين﴾ ١٠ - ١٥.

وقوله: ﴿أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز﴾ «٢٧». شرح لقوله: ﴿وينزل الغيث﴾ «٣٢».

وقوله: ﴿الذي أحسن كل شيء خلقه﴾ «٧» الآيات. شرح لقوله: ﴿ويعلم ما في الأرحام﴾ «٣٤».

وقوله: ﴿يدبر الأمر من السماء إلى الأرض﴾. ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها﴾ «١٣». شرح لقوله: ﴿وما تدري نفس ماذا تكسب غداً﴾ «٣٤».

وقوله: ﴿أنذا ضللتنا في الأرض﴾ إلى قوله: ﴿قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم إلى ربكم مرجعكم﴾ «١١» شرح لقوله: ﴿وما تدري نفس بأي أرض تموت﴾ «٣٤». فله الحمد على ما ألهم.

«سورة الأحزاب»

أقول: وجه اتصالها بما قبلها: تشابه مطلع هذه، ومقطع تلك، فإن تلك ختمت بأمر النبي ﷺ بالإعراض عن الكافرين، وانتظار عذابهم^(١)، [ومطلع هذه الأمر بتقوى الله، وعدم طاعة الكافرين والمنافقين، فصارت كالتتمة لما ختمت به تلك، حتى كأنها سورة واحدة].

«سورة سبأ»

أقول: ظهر لي وجه اتصالها بما قبلها، وهو أن تلك لما ختمت بقوله: ﴿ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات﴾ «٣٧». افتتحت هذه بأن له ما في السموات وما في الأرض^(٢) وهذا الوصف لائق بذلك الحكم، فإن الملك العام، والقدرة التامة، يقتضيان ذلك.

(١) وذلك قوله تعالى: ﴿فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون﴾ (٣٠).

(٢) وذلك قوله: ﴿الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وله الحمد في الآخرة﴾ (١) الآية.

وخاتمة سورة الأحزاب: ﴿وكان الله غفوراً رحيماً﴾ «٧٣». وفاصلة الآية الثانية من مطلع سبأ: ﴿وهو الرحيم الغفور﴾ «٢».

«سورة فاطر»

أقول: مناسبة وضعها بعد سبأ. تأخيرها في الافتتاح بالحمد، مع تناسبها في المقدار.
وقال بعضهم: افتتاح سورة فاطر بالحمد مناسب لختام ما قبلها، من قوله: ﴿وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياهم من قبل﴾ «٥٤». كما قال: ﴿فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين﴾ «٤٥. ٦». فهو نظير اتصال أول الأنعام بفصل القضاء المختتم به المائة^(١).

«سورة يس»

أقول. ظهر لي وجه اتصالها بما قبلها: أنه لما ذكر في سورة فاطر قوله: ﴿وجاءكم النذير﴾ «٣٧». وقوله: ﴿وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير﴾ «٤٢». والمراد به محمد ﷺ^(٢) وقد أعرضوا عنه وكذبوه، فافتتح هذه السورة بالإقسام على صحة رسالته، وأنه على صراط مستقيم، لينذر قوماً ما أنذر آبائهم. وهذا وجه بين.

وفي فاطر: ﴿وسخر الشمس والقمر﴾ «١٣، ١٤» الآيتين. وفي يس. ﴿والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم. والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم﴾ «٣٨، ٣٩». وذلك أبسط وأوضح.

وفي فاطر: ﴿وترى الفلك فيه مواخر﴾ «١٢». وفي يس. ﴿وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون. وخلقنا لهم من مثله ما يركبون. وإن نشأ

(١) آخر المائة ﴿هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم﴾ (١١٩) الآية. وأول الأنعام: ﴿الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور﴾ (١) الآية.

(٢) هو قول السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم. انظر تفسير ابن كثير ٥٤٢/٦.

نغرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون ﴿٤١﴾ - ﴿٤٣﴾. فزاد القصة بسطاً.

«سورة الصافات»

أقول. هذه السورة بعد [يس] كالأعراف بعد الأنعام، وكالشعراء بعد الفرقان، في تفصيل أحوال القرون المشار إلى إهلاكهم^(١)، كما أن تينك السورتين تفصيل لمثل ذلك كما تقدم.

«سورة ص»

أقول: هذه السورة ببد الصافات، كطس بعد الشعراء، وكطه والأنبياء بعد مريم، وكيوسف بعد هود، في كونها متممة لها بذكر من بقي من الأنبياء، ممن لم يذكروا فيها، فإنه سبحانه ذكر في الصافات. نوحاً، وإبراهيم، والذبيح، وموسى، وهارون ولوطاً، وإلياس، ويونس، وذكر هنا. داود، وسليمان، وأيوب، وأشار إلى بقية من ذكر، فهي بعدها أشبه شيء بالأنبياء وطس، بعد مريم والشعراء.

«سورة الزمر»

لا يخفى وجه اتصال أولها بآخر [ص]، حيث قال في [ص]. ﴿إن هو إلا ذكر للعالمين﴾ ٨٧، ثم قال هنا ﴿تنزيل الكتاب من الله﴾ ١. فكانه قيل: هذا الذكر تنزيل. وهذا تلاؤم شديد، بحيث أنه لو أسقطت البسملة لالتأمت الآيتان كآلية الواحدة.

وقد ذكر الله تعالى في آخر [ص] قصة خلق آدم^(٢)، وذكر في صدر هذه

(١) وردت الإشارة إلى القرون المكذبة واهلاكهم في يس بقوله تعالى: ﴿ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون انهم لا يرجعون﴾ (١). وجاء ذلك مفصلاً في الصافات في قوله: ﴿بل عجبنا ويسخرون﴾ (١٢) إلى آخر السورة.

(٢) خلق آدم في ص قوله: ﴿إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من طين﴾ إلى ﴿لأملأن جهنم

قصة خلق زوجه، وخلق الناس كلهم منه، وذكر خلقهم في بطون أمهاتهم خلقاً من بعد خلق، ثم ذكر أنهم ميتون، ثم ذكر وفاة النوم والموت، ثم ذكر القيامة، والحساب، والجزاء، والنار، والجنة^(١). وقال: ﴿وقضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين﴾ «٧٥».

فذكر أحوال الخلق، من المبدأ إلى المعاد، متصلاً بخلق آدم المذكور في السورة التي قبلها.

«سورة غافر»

أقول: وجه إيلاء الخواميم السبع^(٢) سورة الزمر: تأخي المطالع في الافتتاح بتنزيل الكتاب. وفي مصحف أبي بن كعب: أول الزمر [حم]^(٣)، وذلك مناسبة جلية.

ثم إن الخواميم ترتبت لاشتراكها في الافتتاح بـ [حم]، وبذكر الكتاب بعد حم، وأنها مكية، بل ورد في الحديث أنها نزلت جملة^(٤). وفيها شبه من ترتيب ذوات [الر] الست^(٥).

منك ومن تبعك منهم أجمعين ﴿ (٧١ - ٨٥) ٠

(١) بدأ ذكر هذه الموضوعات في الزمر في قوله تعالى: ﴿خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها﴾ (٦) الآية. وقوله: ﴿أنك ميت وأنهم ميتون﴾ (٣٠) وقوله: ﴿قله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها﴾ (٤٢) الآية. وقوله: ﴿وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً﴾ (٧١) الآيات، إلى آخر السورة. ولذلك لو قدمت الزمر على ص، لاخلل للنسق القرآني الذي أحكمه الله تعالى.

(٢) الخواميم السبع هي: غافر، وفصلت، والشورى، والزخرف، والدخان، والجن، والاحقاف. (٣) الإتيان: ٢٢٢/١ نقلاً عن أبي أشته في المصاحف وفي الأصل: أن الزمر أولاً حم في مصحف ابن مسعود وأثبتنا ما في الإتيان. والبرهان للزركشي: ١٣٠/١.

(٤) لم نثر على هذه الرواية ولم يذكرها السيوطي في الإتيان ولا الزركشي في البرهان، ولا مصادر السنة الستة، ولا مجمع الزوائد.

(٥) ذوات [الر] الست هي يونس، وهود، ويوسف، والرهذ، (واولها المر). وإبراهيم، والحجر.

فانظر ثانية الحواميم وهي فصلت، كيف شابهت ثانية ذوات [الر] هود في تغيير الأسلوب في وصف الكتاب. وأن في هود: ﴿كتاب أحكمت آياته ثم فصلت﴾ ٢٠. وفي فصلت: ﴿كتاب فصلت آياته﴾ ٢١. وفي سائر ذوات [الر] تلك آيات الكتاب^(١). وفي سائر الحواميم: ﴿تنزيل الكتاب﴾ أو ﴿والكتاب﴾^(٢).

وروينا عن جابر بن زيد وابن عباس في ترتيب نزول السور: أن الحواميم نزلت عقب الزمر، وأنها نزلت متتاليات كترتيبها في المصحف: المؤمن، ثم السجدة، ثم الشورى، ثم الزخرف، ثم الدخان، ثم الجاثية، ثم الأحقاف. ولم يتخللها نزول غيرها^(٣). وتلك مناسبة جليلة واضحة في وضعها هكذا.

ثم ظهر لي لطيفة أخرى، وهي: أنه في كل ربع من أرباع القرآن توالى سبع سور مفتتحة بالحروف المقطعة. فهذه السبع مصدرة بـ [حم]. وسبع في الربع الذي قبله ذوات [الر] الست متوالية، و[المص] الأعراف، فإنها متصلة بيونس على ما تقدمت الإشارة إليه. وافتتح أول القرآن بسورتين من ذلك، وأول النصف الثاني بسورتين^(٤).

وقال الكرمان في «العجائب»^(٥): ترتيب الحواميم السبع لما بينها من

(١) ولكن في إبراهيم ﴿كتاب أنزلناه إليك﴾ (١).

(٢) ولكن في فصلت: ﴿تنزيل من الرحمن الرحيم﴾. وفي الشورى ﴿كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك الله﴾ (١).

(٣) الإنتقان: ٩٧/١ نقلًا عن أبي بكر محمد بن الحارث بن أبيض في جزئه المشهور.

(٤) كان حق الكلام (بسبع سور) فنصف القرآن بالآيات في سورة الشعراء (الإنتقان: ٢٤٣/١). وعليه يكون نصف القرآن مفتتحاً بالشعراء، وأولها (طسم، والنمل، طس) والقصص (طسم) والعنكبوت (الم) والروم (الم) ولتقان (الم) والسجدة (الم). وإذا اعتبرنا النصف المعروف لنا فالسورتان هما (مريم، وطه).

(٥) هو كتاب «لباب التفسير وعجائب التأويل» لتاج القراء محمود بن حزة بن نصر الكرمانى (خط). ولم نغفّر عليه مخطوطاً ولا مطبوعاً، انظر (معجم الأدباء ١٢٥/١٩). وقد ذكره الكرمانى في (أسرار التكرار في القرآن ص ١٨).

التشاكل الذي خصت به ، وهو : أن كل سورة منها استفتحت بالكتاب أو وصفه ، مع تفاوت المقادير في الطول والقصر ، وتشاكل الكلام في النظام . انتهى .

قلت : وانظر إلى مناسبة ترتيبها ، فإن مطلع غافر مناسب لمطلع الزمر ، ومطلع فصلت التي هي ثانية الخوامم مناسب لمطلع هود ، التي هي ثانية ذوات [الر] ومطلع الزخرف مؤاخ لمطلع الدخان ، وكذا مطلع الجاثية لمطلع الأحقاف ^(١) .

« سورة القتال »

لا يخفى وجه ارتباط أولها بقوله في آخر الأحقاف : ﴿ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون ﴾ « ٣٥ » . واتصاله وتلاحقه ، بحيث أنه لو أسقطت البسمة منه ، لكان متصلاً اتصالاً واحداً لاتنافر فيه ، كالأية الواحدة ، آخذاً بعضه بعنق بعض ^(٢) .

« سورة الفتح »

لا يخفى وجه حسن وضعها هنا ، لأن الفتح بمعنى النصر ، مرتب على القتال ، وقد ورد في الحديث : أنها مبينة لما يفعل به والمؤمنين ، بعد إبهامه في قوله تعالى في الأحقاف : ﴿ وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ﴾ ^(٣) « ٩ » . فكانت متصلة بسورة الأحقاف من هذه الجملة .

(١) مطلع الزمر ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ﴾ . ومطلع غافر ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم ﴾ . ومطلع هود ﴿ كتاب أحكمت آياته ثم فصلت ﴾ . ومطلع فصلت ﴿ كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً ﴾ . وهكذا جميع المطالع التي ذكرها المؤلف .

(٢) أول القتال : ﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أممهم ﴾ (١) . وسورة القتال مع هذا متممة لموضوع سورة الأحقاف قبلها : فالأحقاف فيها الحديث عن أعراض الكافرين في مختلف العصور ، وفيها دعوتهم إلى الإيمان بالتي هي أحسن ، وقد استنفذت السورة وسائل الإقناع العقلي ، وأثبتت عتو أهل الكفر وجحودهم ، فكانت سورة القتال بما فيها من جهاد ، وقواعد الحرب ، وتشريعاته متفقة تماماً مع نسخ وسائل الدعوة السلمية بآية السيف .

(٣) هو قول ابن عباس . رواه عنه علي بن طلحة . ولذا قال عكرمة والحسن وقتادة : إن آية الأحقاف منسوخة بآية الفتح : ﴿ لينفر لك الله ما تقدم من ذنبك ﴾ الآية . قالوا : ولما نزلت =

« سورة الحجرات »

لا يخفى تأخي هاتين السورتين [الفتح والحجرات] مع ما قبلها، لكونها مدينتين، ومشمطتين على أحكام. فتلك فيها قتال الكفار، وهذه فيها قتال البغاة^(١). وتلك ختمت بالذين آمنوا، وهذه افتتحت بالذين آمنوا^(٢). وتلك تضمنت تشريفاً له ﷺ، خصوصاً مطلعها، وهذه أيضاً في مطلعها أنواع من التشريف له ﷺ^(٣).

« سورة الذاريات »

أقول: لما ختمت [ق] بذكر البعث، واشتملت على ذكر الجزاء، والجنة والنار، وغير ذلك من أحوال القيامة، افتتح هذه السورة بالإقسام على أن ما توعدون من ذلك لصادق، وإن الدين - وهو الجزاء - لواقع.

ونظير ذلك: افتتاح المرسلات بذلك، بعد ذكر الوعد والوعيد والجزاء في سورة الإنسان^(٤).

قال رجل من المسلمين: فما هو فاعل بنا؟ فنزل: ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ﴾ الآية:

انظر تفسير ابن كثير: ٣٦٠/٧.

(١) قتال الكفار في الفتح معروف، لأنها في فتح مكة، وقتال البغاة في الحجرات جاء في قوله تعالى: ﴿وَأَن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَغْت أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرَىٰ فَقَاتَلُوا فَتُغْنِي حَتَّىٰ تَنفَخَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ (٩) الآية.

(٢) ختام الفتح: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٢٩) وافتتاح

الحجرات: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (١) الآية.

(٣) تشريفه ﷺ في الفتح في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيَمْ نَعْمَةً عَلَيْكَ﴾ (٢) الآية. وتشريفه في مطلع الحجرات: ﴿لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (١).

﴿وَأَن الَّذِينَ يَفْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ (٣) الآية. ﴿وَأَن الَّذِينَ ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون﴾ (٤).

(٤) الوعد والوعيد في الإنسان ﴿أَنَا أَعْتَدُ لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا﴾ (٤) وما بعدها وأقسم على

صحة ذلك في أول المرسلات ﴿وَأَن مَا تَوَعَّدُونَ لَوَاقِعٌ﴾ (٧).

« سورة الطور »

أقول : وجه وضعها بعد الذاريات : تشابهها في المطلع والمقطع ، فإن في مطلع كل منها صفة حال المتقين بقوله : ﴿ إن المتقين في جنات ﴾ « ١٥ ، ١٧ » . الآيات . وفي مقطع كل منها صفة حال الكفار ، بقوله في تلك : ﴿ فويل للذين كفروا ﴾ « ٦٠ » . وفي هذه : ﴿ فالذين كفروا ﴾ « ٤٢ » ^(١) .

« سورة النجم »

أقول : وجه وضعها بعد الطور : أنها شديدة المناسبة لها ، فإن الطور ختمت بقوله : ﴿ وإدبار النجوم ﴾ « ٤٩ » . واقتضت هذه بقوله : ﴿ والنجم إذا هوى ﴾ « ١ » .

ووجه آخر : أن الطور ذكر فيها ذرية المؤمنين ، وأنهم تبع لأبائهم ^(٢) ، وهذه فيها ذكر ذرية اليهود ^(٣) في قوله : ﴿ هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض ﴾ « ٣٣ » .

ولما قال هناك في المؤمنين : ﴿ ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء ﴾ « ٢١ » . أي : ما نقصنا الآباء بما أعطينا البنين ، مع نفعهم بما عمل آبائهم ، قال هنا في صفة الكفار أو بني الكفار : ﴿ وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ﴾ « ٣٩ » . خلاف ما ذكر في المؤمنين الصغار . وهذا وجه بين بديع في المناسبة ، من وادي التضاد .

(١) ومن المناسبة بين الطور والذاريات أنه تعالى ذكر تكذيب الكافرين ورد عليهم في إيجاز في الذاريات بقوله : ﴿ كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون ﴾ (٥٢) وما بعدها . ثم فصل ذلك في الطور من قوله : ﴿ فذكرنا أنبت نعمة ربك بكاهن ولا مجنون ﴾ (٢٩) إلى آخر السورة (٤٩) .

(٢) وذلك في قوله تعالى : ﴿ والذين آمنوا واتبعتم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم ﴾ (٢١) .

(٣) بل فيها ذكر لذرية كل كافر حين استخرج الله ذرية آدم من صلبه وقسمهم لفريقين : فريقاً للجنة ، وفريقاً للسمير . انظر (تفسير ابن كثير : ٤٣٧ / ٧) .

« سورة القمر »

أقول: لا يخفى ما في توالي هاتين السورتين من حسن التناسق في التسمية، لما بين النجم والقمر من الملازمة، ونظيره توالي الشمس والليل والضحى، وقبلها سورة الفجر.

ووجه آخر، وهو: أن هذه السورة بعد النجم كالأعراف بعد الأنعام، وكالصفات بعد يس، في أنها تفصيل لأحوال الأمم المشار إلى إهلاكهم في قوله هناك: ﴿وأنه أهلك عاداً الأولى. وثمود فما أبقى. وقوم نوح من قبل إنهم كانوا هم أظلم وأطغى. والمؤتفة أهوى﴾ « ٥٠ - ٥٣ »^(١).

« سورة الرحمن »

أقول: لما قال سبحانه وتعالى في آخر القمر: ﴿بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر﴾ « ٤٦ ». ثم وصف حال المجرمين في سقر، وحال المتقين في جنات ونهر، فصل هذا الإجمال في هذه السورة أتم تفصيل، على الترتيب الوارد في الإجمال.

فبدأ بوصف مرارة الساعة، والإشارة إلى إدهائها، ثم وصف النار وأهلها^(٢)، والجنة وأهلها^(٣)، ولذا قال فيهم: ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾ « ٤٦ ». وذلك هو عين التقوى^(٤). ولم يقل: لمن آمن وأطاع، أو نحوه، لتتوافق الألفاظ في التفصيل والمفصل.

(١) جاء تفصيل ذلك على الترتيب، وزاد عليه، في سورة القمر، من قوله: ﴿كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عجبنا﴾ « فاعذبناهم أخذ عزيز مقتدر » (٩ - ٤٢).

(٢) وصف النار وأهلها جاء في قوله في سورة الرحمن: ﴿سنفرغ لكم ألبا الثقلان﴾ إلى « بطوفون بيننا وبينهم حم آن » - (٣١ - ٤٤).

(٣) ووصف الجنة وأهلها جاء في قوله: ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾ (٤٦) إلى آخر السورة.

(٤) التقوى هي: خوف مقام الرب. وبذلك يتفق التفصيل هنا مع الإجمال في قوله: ﴿إن المتقين في جنات ونهر﴾ في سورة القمر.

وعرف بذلك أن هذه السورة بأسرها شرح لآخر السورة التي قبلها فلهذا
الحمد على ما ألمهم وفهم.

« سورة الواقعة »

أقول: هذه السورة متأخية مع سورة الرحمن في أن كلا منها في وصف
القيامة ، والجنة والنار . وانظر إلى اتصال قوله هنا : ﴿ إذا وقعت الواقعة ﴾ « ١ »
بقوله هناك : ﴿ فإذا أنشقت السماء ﴾ « ٣٧ » . ولهذا اقتصر في الرحمن على ذكر
انشقاق السماء وفي الواقعة على ذكر رج الأرض ^(١) . فكان السورتين لتلازمهما
والتحادهما سورة واحدة .

ولهذا عكس في الترتيب . فذكر في أول هذه السورة ما ذكره في آخر تلك ،
وفي آخر هذه ما في أول تلك ، كما أثرت إليه في سورة آل عمران مع سورة
البقرة .

فافتتح الرحمن بذكر القرآن ، ثم ذكر الشمس والقمر ، ثم ذكر النبات ، ثم
خلق الإنسان ، والجنان من مارج من نار ، ثم صفة القيامة ، ثم صفة النار ، ثم
صفة الجنة .

وابتدأ هذه بذكر القيامة ثم صفة الجنة ، ثم صفة النار ، ثم خلق الإنسان ، ثم
النبات ، ثم الماء ، ثم النار ، ثم النجوم ، ولم يذكرها في الرحمن ، كما لم يذكر هنا
الشمس والقمر ، ثم ذكر القرآن .

فكانت هذه السورة كالمقابلة لتلك ، وكرد العجز على الصدر .

« سورة الحديد »

قال بعضهم: وجه اتصالها بالواقعة: أنها قدمت بذكر التسبيح ، وتلك ختمت
بالأمر به .

(١) وذلك في قوله : ﴿ إذا رجت الأرض رجاً ﴾ (٤) .

قلت: وتماه: أن أول الحديد واقع موقع العلة للأمر به، وكأنه قيل: ﴿فسبح باسم ربك العظيم﴾ لأنه ﴿سبح لله ما في السموات والأرض﴾.

«سورة المجادلة»

أقول: لما كان في مطلع الحديد ذكر صفاته الجليلة، ومنها: الظاهر والباطن، وقال: ﴿يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم﴾ «٤». افتتح هذه بذكر أنه سمع قول المجادلة التي شكت إليه ﷺ. ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها حين نزلت: [سبحان الذي وسع سمعه الأصوات، إني لفي ناحية البيت لا أعرف ما تقول] (١).

وذكر بعد ذلك قوله: ﴿ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم﴾ «٧». وهو تفصيل لقوله: ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾ «٤».

وبذلك تعرف الحكمة في الفصل بها بين الحديد والحشر، مع تأخيها في الإفتتاح بد- [سبح].

«سورة الحشر»

آخر سورة المجادلة نزل فيمن قتل أقرباؤه من الصحابة يوم بدر (٢). وأول الحشر نازل في غزوة بني النضير (٣)، وهي عقبها، وذلك نوع من المناسبة والربط.

(١) أخرجه البخاري في التوحيد: ١٤٤/٩ وابن ماجة في المقدمة: ٦٧/١ والإمام أحد في المسند:

٤٦/٦. وابن جرير في التفسير: ٦، ٥/٢٨.

(٢) وهو قوله تعالى: ﴿أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه﴾ (٢٢).

وقيل هم: أبو عبيدة قتل أباه يوم بدر، وأبو بكر هم بقتل ولده عبد الرحمن، ومصعب بن عمير قتل أخاه عبيداً، وعمر قتل قريباً له، وحزرة وعلي وعبيدة بن الحارث قتلوا عقبه وشيبة والوليد بن حبة (طبقات ابن سعد: ٣٠٠/١/٣).

(٣) وذلك قوله: ﴿هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر﴾ (٢). =

وفي آخر تلك: ﴿كتب الله لأغلبن أنا ورسلي﴾ (٢١). وفي أول هذه: ﴿فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب﴾ (٢).
وفي آخر تلك ذكر من حاد الله ورسوله^(١)، وفي أول هذه ذكر من شاق الله ورسوله^(٢).

« سورة الممتحنة »

أقول: لما كانت سورة الحشر في المعاهدين من أهل الكتاب، عقبته بهذه، لاشتغالها على ذكر المعاهدين من المشركين، لأنها نزلت في صلح الحديبية^(٣).
ولما ذكر في الحشر موالة المؤمنين بعضهم بعضاً، ثم موالة الذين من أهل الكتاب، افتتح هذه السورة بنهي المؤمنين عن اتخاذ الكفار أولياء، لئلا يشابهوا المنافقين في ذلك، وكرر ذلك وبسطه، إلى أن ختم به، فكانت في غاية الاتصال، ولذلك فصل بها بين الحشر والصف، مع تأخيرها في الإفتتاح به [سبح].

« سورة الصف »

أقول: في سورة الممتحنة ذكر الجهاد في سبيل الله، وبسطه في هذه السورة أبلغ بسط.

« وأخرج البخاري في التفسير: ١٨٣/٦ ومسلم في التفسير: ٢٤٥/٨ عن ابن عباس أو أول الحشر أنزلت في بني النضير.

(١) وذلك قوله: ﴿لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله﴾ (٢٢) الآية.

(٢) وذلك قوله: ﴿ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله﴾ (٤) الآية.

(٣) نزلت في حاطب بن أبي بلتعة، لما أخبر المشركين بمزم النبي ﷺ على فتح مكة بعد أن نقض المشركون صلح الحديبية. (البخاري في التفسير: ١٨٥/٦، ١٨٦، والترمذي في التفسير: ١٩٨/٩ - ٢٠٢ بتحفة الأحوذى ومسند الإمام أحمد: ١/٧٩، ٨٠).

« سورة الجمعة »

أقول: ظهر لي في وجه اتصالها بما قبلها: أنه تعالى لما ذكر في سورة الصف حال موسى مع قومه، وأذاهم له، ناعياً عليهم ذلك^(١)، ذكر في هذه السورة حال الرسول ﷺ، وفضل أمته، تشريفاً لهم، ليظهر فضل ما بين الأمتين، ولذا لم يعرض فيها لذكر اليهود.

وأيضاً لما ذكر هناك قول عيسى: ﴿ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد﴾ «٦». قال هنا: ﴿هو الذي بعث في الأميين رسولاً منهم﴾ «٢». إشارة إلى أنه الذي بشر به عيسى. وهذا وجه حسن في الربط.

وأيضاً لما ختم تلك السورة بالأمر بالجهاد وسماه تجارة، ختم هذه بالأمر بالجمعة، وأخبر أنها خير من التجارة الدنيوية.

وأيضاً: فتلك سورة الصف، والصفوف تشرع في موضعين: القتال، والصلاة، فناسب تعقيب سورة صف القتال بسورة صلاة تستلزم الصف ضرورة، وهي الجمعة، لأن الجماعة شرط فيها، دون سائر الصلوات. فهذه وجوه أربعة فتح الله بها.

« سورة المنافقون »

أقول: وجه اتصالها بما قبلها، أن سورة الجمعة ذكر فيها المؤمنون، وهذه ذكر فيها أضدادهم، وهم المنافقون. ولهذا أخرج الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ كان يقرأ في صلاة الجمعة بسورة الجمعة يحرض بها المؤمنين، وبسورة المنافقين يفزع بها المنافقين^(٢).

(١) وذلك في قوله: ﴿واذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني﴾ (٥) الآية. وقال في الصف عن بني اسرائيل: انهم كذبوا عيسى، وكذبوا على الله، وأرادوا أن يطفئوا نور الله، في الآيات (٦ - ٩) ثم ذكر هنا تعليل هذا التكذيب بالغيباء، وأبطل حجتهم في أنهم شعب الله المختار (٥ - ٧).

(٢) أخرجه الميثمي في جمع الزوائد: ١٩١/٢ عن أبي هريرة. وعزاه إلى الطبراني في الأوسط. =

ونعم المناسبة أن السورة التي بعدها فيها ذكر المشركين، والسورة التي قبل الجمعة فيها ذكر أهل الكتاب من اليهود والنصارى^(١). والتي قبلها وهي الممتحنة فيها ذكر المعاهدين من المشركين^(٢). والتي قبلها وهي الحشر فيها ذكر المعاهدين من أهل الكتاب^(٣)، فإنها نزلت في بني النضير حين نبذوا العهد وقوتلوا.

وبذلك اتضح المناسبة في ترتيب هذه السور الست هكذا، لاشتغالها على أصناف الأمم، وفي الفصل بين المسبحات بغيرها^(٤) لأن إيلاء سورة المعاهدين من أهل الكتاب بسورة المعاهدين من المشركين أنسب من غيره. وإيلاء سورة المؤمنين بسورة المنافقين أنسب من غيره.

فظهر بذلك أن الفصل بين المسبحات التي هي نظائر لحكمة دقيقة من لدن حكيم خبير، فله الحمد على ما فهم وألم.

هذا وقد ورد عن ابن عباس في ترتيب النزول: أن سورة التغابن نزلت عقب الجمعة^(٥)، وتقدم نزول سورة «المنافقون» فما فصل بينها إلا الحكمة والله أعلم.

«سورة التغابن»

أقول: لما وقع في آخر سورة المنافقون: ﴿وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن

= وقال: استاده حسن. وفيه: (يقرع). بالقاف والراء المهملة. وأخرج مثله مختصراً عن أبي عبيدة الخولاني وعزاه للطبراني في الكبير.

(١) وذلك في قوله: ﴿ألم يأتكم نبا الذين كفروا من قبل﴾ إلى ﴿وذلك على الله يسير﴾. (٥ - ٧).

(٢) وذلك في الآيات (١٠، ٩، ٨، ٧، ٦، ٥).

(٣) وذلك في الآيتين (٩، ٨).

(٤) يعني الفصل بين الحشر، وأولها: يسبح. وبين التغابن وأولها: يسبح، بالممتحنة والصف والجمعة والمنافقون.

(٥) الاتقان: ٩٧/١. وهو عن جابر بن زيد أيضاً. وجابر أحد علماء التابعين بالقرآن.

يأتي أحدهم الموت ﴿ ١٠ 〉 الآية. عقب بسورة التغابن، لأنه قيل في معناه: إن الإنسان يأتي يوم القيامة، وقد جمع مآلاً، ولم يعمل فيه خيراً، فأخذه وارثه بسهولة، من غير مشقة في جمعه، فأنفقه في وجوه الخير، فالجامع محاسب معذب مع تعب في جمعه، والوارث منعم مثاب، مع سهولة وصوله إليه. وذلك هو التغابن ^(١).

فارتباطه بآخر السورة المذكورة في غاية الوضوح. ولهذا قال هنا: ﴿ وأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ ١٦ ٠

وأيضاً ففي آخر تلك: ﴿ لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ﴾ ٩ ٠ وفي هذه: ﴿ إنما أموالكم وأولادكم فتنة ﴾ ١٥ ٠ وهذه الجملة كالتعليل لتلك الجملة، ولذا ذكرت على ترتيبها ^(٢).

وقال بعضهم: لما كانت سورة المنافقون رأس ثلاث وستين سورة، أشير فيها إلى وفاة النبي ﷺ بقوله: ﴿ ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها ﴾ ١١ ٠ فإنه مات على رأس ثلاث وستين سنة، وعقبها بالتغابن، ليظهر التغابن في فقدته ﷺ ^(٣).

« سورة الطلاق »

أقول: لما وقع في سورة التغابن: ﴿ إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم ﴾ ١٤ ٠ وكانت عداوة الأزواج تفضي إلى الطلاق، وعداوة الأولاد قد تفضي إلى القسوة، وترك الإنفاق عليهم، عقب ذلك بسورة فيها ذكر أحكام الطلاق، والإنفاق على الأولاد والمطلقات بسببهم.

(١) تفسير الكواش: ٤/ورقة ١١٢ أ. خط الازهرية.

(٢) يعني الأموال أولاً، والأولاد ثانياً، وفي كلتا السورتين.

(٣) أورد السيوطي هذا القول في الإتيان: ٣٠/٤ غير معزو كما هو ههنا، كدليل على أنه ما من شيء ألا ويمكن استخراجُه من القرآن.

« سورة التحريم »

أقول : هذه السورة متأخية مع التي قبلها بالإفتتاح بخطاب النبي ﷺ ، وتلك مشتملة على طلاق النساء ، وهذه على تحريم الإيلاء . وبينهما من المناسبة مالا يخفى .

ولما كانت تلك في خصام نساء الأمة ، ذكر في هذه خصومة نساء النبي ﷺ ، إعظاماً لمنصبهن أن يذكرن مع سائر النسوة ، فأوردن بسورة خاصة ، ولهذا ختمت بذكر امرأتين في الجنة : آسية امرأة فرعون ، ومريم ابنة عمران ^(١) .

« سورة تبارك »

أقول : ظهر لي بعد الجهد : أنه لما ذكر آخر التحريم امرأتين نوح ولوط الكافرتين ، وامرأة فرعون المؤمنة ، افتتحت هذه السورة بقوله : ﴿الذي خلق الموت والحياة﴾ ٣ . مراداً بها الكفر والإيمان في أحد الأقوال ^(٢) ، للإشارة إلى أن الجميع بخلقه وقدرته ، ولهذا كفرت امرأتا نوح ولوط ، ولم ينفعهما اتصالهما بهذين النبيين الكريمين ، وآمنت امرأة فرعون ، ولم يضرها اتصالها بهذا الجبار العنيد ، لما سبق في كل من القضاء والقدر .

ووجه آخر ، وهو أن [تبارك] متصل بقوله في آخر الطلاق : ﴿الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن﴾ ١٢ . فزاد ذلك بسطاً في هذه الآية : ﴿الذي خلق سبع سماوات طباقاً ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور﴾ إلى قوله : ﴿ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح﴾ ٣ - ٥ . وإنما فصلت بسورة التحريم لأنها كاللتمة لسورة الطلاق .

(١) وهما في قوله تعالى : ﴿وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون﴾ (١١) ، (١٢) . - (١٠١) .

(٢) السلمي . حقائق التفسير ورقة ٢٠١ . خط .

« سورة ن »

أقول: لما ذكر سبحانه في آخر تبارك التهديد بتفوير الماء^(١)، استظهر عليه في هذه السورة بإذهاب ثمر أصحاب البستان في ليلة يطاف عليه فيها، وهم نائمون، فأصبحوا لم يجدوا له أثراً، حتى ظنوا أنهم ضلوا الطريق^(٢). وإذا كان هذا في الثمار وهي أجرام كثيفة، فالماء الذي هو لطيف رقيق أقرب إلى الإذهاب، ولهذا قال: ﴿وهم نائمون. فأصبحت كالصريم﴾ «١٩، ٢٠». وقال هناك: ﴿إن أصبح ماؤكم غوراً﴾ «٣٠». إشارة إلى أنه يسري عليه في ليلة كما سرى على الثمرة في ليلة.

« سورة الحاقة »

أقول: لما وقع في ﴿ن﴾ ذكر يوم القيامة مجلاً في قوله: ﴿يوم يكشف عن ساق﴾ «٤٢» الآية. شرح ذلك في هذه السورة بناء على هذا اليوم، وشأنه العظيم^(٣).

« سورة سأل »

أقول: هذه السورة كالتتمة لسورة الحاقة في بقية وصف يوم القيامة والناار^(٤).

وقال ابن عباس: إنها نزلت عقب سورة الحاقة^(٥)، وذلك أيضاً من وجوه

(١) ورد في قوله تعالى: ﴿قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين﴾ (٣٠). وتفوير الماء: جفافه.

(٢) جاء هذا في سورة القلم بقوله تعالى: ﴿أنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة﴾ إلى ﴿أنا كنا طاغين﴾ (١٧ - ٣١).

(٣) وذلك من أول السورة إلى قوله: ﴿لا يأكله الا الخاطئون﴾ (٣٧).

(٤) وذلك من أول السورة إلى قوله: ﴿وجع فأوعى﴾ (١٨).

(٥) الالتقان: ٩٧/١.

المناسبة في الوضع .

« سورة نوح »

أقول : أكثر ما ظهر في وجه اتصالها بما قبلها بعد طول الفكر أنه سبحانه لما قال في ﴿سأل﴾ : ﴿إنا لقادرون . على أن نبدل خيراً منهم﴾ « ٤١ » . عقبه بقصة قوم نوح ، المشتملة على إبادتهم عن آخرهم ، بحيث لم يبق منهم ديار وبدل خيراً منهم ، فوقع الاستدلال لما ختم به تبارك .

هذا مع تأخري مطلع السورتين في ذكر العذاب الموعد به الكافرين ^(١) .

« سورة الجن »

أقول : قد فكرت مدة في وجه اتصالها بما قبلها ، فلم يظهر لي سوى أنه قال في سورة نوح : ﴿استغفروا ربكم إنه كان غفاراً . يرسل السماء عليكم مدراراً﴾ « ١٠ ، ١١ » . وقال في هذه السورة : ﴿وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً﴾ « ١٦ » . وهذا وجه بين في الارتباط ^(٢) .

« سورة المزمل »

أقول : لا يخفى وجه اتصال أولها : ﴿قم الليل﴾ « ٢٠ » . بقوله في آخر تلك :

(١) العذاب في مطلع سأل من أول السورة : سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع (١) ،

(٢) . وفي سورة نوح : ﴿إن انذرقومك من قبل إن يأتيهم عذاب اليم﴾ (١) .

(٣) ومن المناسبة بين السورتين : أنه تعالى ذكر في نوح : ﴿رب انهم عصوفي واتبعوا من لم يزدده ماله وولده الا خساراً﴾ (٢٢) . ومضى في بيان كفرهم وضلالهم ، الى أن دها عليهم نوح ، ثم بين في أول الجن : أنهم كالانس في الايمان والكفر ، وأن لكفار الجن اتصالاً بكفار الانس ، فقال تعالى : ﴿وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً﴾ (٦) . ﴿وانا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قعداً﴾ (١١) . ﴿وانا منا المسلمون ومنا القاسطون﴾ (١٤) الآية ، فكانت هذه السورة لبيان الصلة بين الجن والانس ، وبيان المقارنة بينها .

﴿وأنه لما قام عبد الله يدعوه﴾ (١٩) . وبقوله ﴿وأن المساجد لله﴾
(١٨) (١)

«سورة المذثر»

أقول هذه متأخية مع السورة التي قبلها في الافتتاح بخطاب النبي ﷺ ،
وصدر كليها نازل في قصة واحدة.

وقد ذكر عن ابن عباس في ترتيب نزول السور: أن المذثر نزلت عقب
المزمل. أخرجه ابن الضريس. وأخرجه غيره عن جابر بن زيد (٢).

«سورة القيامة»

أقول: لما قال سبحانه في آخر المذثر. ﴿كلا بل لا يخافون الآخرة﴾ (٥٣)
بعد ذكر الجنة والنار، وكان عدم خوفهم إياها لإنكارهم البعث، ذكر في هذه
السورة الدليل على البعث، ووصف يوم القيامة، وأحواله، ثم ذكر ما
قبل ذلك من مبدأ الخلق. فذكرت الأحوال في هذه السورة على عكس ما هي
في الواقع.

«سورة الانسان»

أقول: وجه اتصالها بسورة القيامة في غاية الوضوح. فإنه تعالى ذكر في آخر

(١) ومن المناسبة انه تعالى لما قال في نهاية الجن: ﴿عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا. الا من
ارتضى من رسول﴾ (٢٦، ٢٧). افتتح المزمل بذكر بداية ارسال النبي ﷺ وما كلف به من
شعائر العبودية والعبادة والدعوة. وذلك لأن النبي ﷺ بعث بين يدي الساعة كما جاء في السنة،
وقد قال تعالى في الجن: ﴿وإن أدري أقرب أم بعيد ما توعدون﴾ (٢٥). فكانه قال: هذه
المزمل علم من اعلامها، فهو الذي ارتضاه الله ليظهره على غيبه، وأنه بين يدي الساعة.
(٢) وفيها كذلك زيادة أعلام بالساعة وأحوالها في قوله: ﴿فاذا نقر في الناقور﴾ الى ﴿فا تنفهم
شفاعا للشاقين﴾ (٨ - ٤٨).

تلك مبدأ خلق الإنسان من نطفة، ثم ذكر مثل ذلك في مطلع هذه السورة، مفتتحاً بخلق آدم أبي البشر.

ولما ذكر هناك خلقه منها، قال هنا. ﴿فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى﴾
« ٣٩ » . ولما ذكر هناك خلقه منها، قال هنا. ﴿فجعلناه سمياً بصيراً﴾
« ٢٠ » ، فعلق به غير ما علق بالأول، ثم رتب عليه هداية السبيل، وتقسيمة إلى
شاكر وكفور، ثم أخذ في جزاء كل.

ووجه آخر، هو أنه لما وصف حال يوم القيامة في تلك السورة، ولم يصف
فيها حال النار والجنة، بل ذكرهما على سبيل الإجمال، فصلها في هذه السورة،
وأطنب في وصف الجنة^(١)، وذلك كله شرح لقوله تعالى هناك ﴿وجوه يومئذ
ناضرة﴾ - « ٢٢ » . وقوله هنا. ﴿إنا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالا
وسعيراً﴾ « ٤٠ » . شرح لقوله هناك. ﴿تظن أن يفعل بها فاقرة﴾ « ٢٥ » .

وقد ذكر هناك. ﴿كلا بل يحبون العاجلة. ويذرون الآخرة﴾ « ٢٠ ، ٢١ »
وذكر هنا في هذه السورة. ﴿إن هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوماً
ثقيلاً﴾ « ٢٧ » . وهذا من وجوه المناسبة^(٢).

« سورة المرسلات »

أقول: وجه اتصالها بما قبلها. أنه تعالى لما أخبر في خاتمتها. أنه. ﴿يدخل من
يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً﴾ « ٣١ » ، افتتح هذه بالقسم على أن

(١) تفصيل أحوال المؤمنين في الجنة مفصل هنا من قوله تعالى: ﴿أن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً﴾ إلى: ﴿أن هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكوراً﴾ (٥ - ٢٢).
(٢) ومن وجوه المناسبة بين سورة الإنسان وسورة القيامة: أنه تعالى فصل في القيامة أحوال الكافرين عند الموت وما يمانون من قهر وندم في قوله: ﴿كلا إذا بلغت التراقي. وقيل من راق﴾ إلى: ﴿ثم ادر لك فأول﴾ - (٢٦ - ٣٥) وفي هذه السورة فصل أحوال المؤمنين في حياتهم، والتي استرجعوا بها النعم الموصوف في السورة. وذلك في قوله: ﴿يوفون بالندى ويخافون يوماً كان شره مستطيراً﴾ إلى ﴿فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا﴾ ١١٧.

ما يوعدون واقع، فكان ذلك تحقيقاً لما وعد به هناك المؤمنين، وأوعد الظالمين.

ثم ذكر وقته وأشرطه بقوله: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طَلَسَتْ﴾ « ٨ » إلى آخره.
ويحتمل أن تكون الإشارة بما يوعدون إلى جميع ما تضمنته السورة من وعيد للكافرين، ووعد للأبرار^(١).

« سورة عم »

أقول: وجه اتصالها بما قبلها: تناسبها معها في الجمل. ففي تلك: ﴿ألم نهلك الأولين. ثم نتبعهم الآخرين﴾ « ١٧ ، ١٨ ». ﴿ألم نخلقكم من ماء مهين﴾ « ٢٠ ». ﴿ألم نجعل الأرض كفافاً﴾ « ٢٥ ». إلى آخره. وفي عم: ﴿ألم نجعل الأرض مهاداً﴾ « ٦ ». إلى آخره. فذلك نظير تناسب جل: ﴿ألم نشرح، والضحي، بقوله في الضحى: ﴿ألم يجدك يتيماً فآوى﴾ « ٦ » إلى آخره. وقوله: ﴿ألم نشرح لك صدرك﴾ « ١٥ ». مع اشتراك هذه السورة والأربع قبلها في الاشتغال على وصف الجنة والنار، ما عدا المدثر في الاشتغال على وصف يوم القيامة وأهواله، وعلى ذكر بدء الخلق، وإقامة الدليل على البعث.

وأيضاً في سورة المرسلات: ﴿لأني يوم أجلت، ليوم الفصل، وما أدراك ما يوم الفصل﴾ « ١٢ - ١٤ ». وفي هذه السورة: ﴿إن يوم الفصل كان ميقاتاً. يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا﴾ « ١٧ ، ١٨ » إلى آخره. فكان هذه السورة شرح يوم الفصل المجمل ذكره في السورة التي قبلها^(٢).

(١) وهناك مناسبة بين القيامة والانسان والمرسلات من ناحية خلق الانسان. ففي القيامة قال: ﴿ألم يك نطفة من منى ينى. ثم كان علقه فخلق فسوى. فجعل منه الزوجين الذكر والانثى﴾ « ٣٧ - ٣٩ » فذكر بداية الخلق. وفي الانسان تدرج الى الحديث عن تمام بناء الانسان حتى صار شديد الاسر ﴿نحن خلقناهم وشددنا أسرهم﴾ « ٢٨ » الآية ولما كانت قوة الانسان مظنة كبريائه، ذكره في المرسلات بمهانة أصله: ﴿ألم نخلقكم من ماء مهين﴾ « ٢٠ ».

ومعاني السور الثلاث تدور حول الأصول، ولذلك قال في المرسلات: ﴿فإن كان لكم كيد فكيدون﴾ « ٣٦ ». اعلاما بقمه للعباد.

(٢) لم يذكر المؤلف سورة النازعات، ومناسبتها لما قبلها، ونرى والله أعلم: أنه طال وصف يوم= :

« سورة عبس »

أقول: وجه وضعها عقب النازعات مع تأخيرها في المقطع، لقوله هناك: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ﴾ و ٣٤. وقوله هنا: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَةُ﴾ و ٣٣. وهما من أماء يوم القيامة^(١).

[سورة التكوير]

أقول: لما ذكر في عبس: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَةُ. يوم يفر المرء من أخيه﴾ و ٣٤، ٣٥ الآيات. ذكر يوم القيامة كأنه رأى عين. وفي الحديث: [من سره أن ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾. و ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾. و ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾^(٢)].

« سورة الانفطار »

أقول: قد عرف مما ذكرت وجه وضعها هنا، مع زيادة تأخيرها في المقطع^(٣).

= القيامة في النبأ، ثم ذكر في النازعات حجة من انكرها، ورد عليها، فقال: ﴿يقولون أننا لمردودون في الخافرة. أنذا كنا عظاما نخرة﴾ (١٠ - ١١). وذكر ندامتهم على تفریطهم بقوله: ﴿قلوا تلك اذن كرة خاسرة﴾ (١٢). ثم أكد قدرته على احياء الموتى، واقام الدليل عليها في بقية السورة.

(١) لم يذكر المؤلف سر الترتيب ونقول: ان الطامة من الطم، من طمط البشر، اذا كبستها، وسميت به القيامة لانها تعلم كل شيء. والصاخة من الصخ، وهو الصوت الشديد، وسميت به لأنه بشدة صوتها يجرى لها الناس. وخصت النازعات بالطم لانه قبل الصخ، فكانت عبس لاحقة للنازعات بطبيعتها. انظر (اسرار التكرار في القرآن ٢٠١).

(٢) أخرجه الامام أحمد في المسند ٧٢/٢. والترمذي في التفسير ٢٥٢/٩، ٢٥٣ بتحفة الاحوذى.

(٣) مقطع التكوير: ﴿وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين﴾ (٢٩) ومقطع الانفطار: ﴿يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله﴾ (١٩) وهما بمعنى.

« سورة المطففين »

أقول: الفصل بهذه السورة بين الانفطار والانشقاق التي هي نظيرتها من خمسة أوجه: الافتتاح بـ ﴿إِذَا السَّمَاءُ﴾، والتخلص بـ ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ﴾، وشرح حال يوم القيامة، ولهذا ضمت بالحديث السابق، والتناسب في المقدار، وكونها مكية.

وهذه السورة مدنية، ومفتتحها ومخلصها غير مالها، لنكتة ألهمنيها الله. وذلك أن السور الأربع لما كانت في صفة حال يوم القيامة، ذكرت على ترتيب ما يقع فيه.

فغالب ما وقع في التكوير، وجميع ما وقع في الانفطار، وقع في صدر يوم القيامة، ثم بعد ذلك يكون الموقف الطويل، ومقاساة العرق، والأهوال، فذكره في هذه السورة بقوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ « ٦ » . ولهذا ورد في الحديث: [يقوم أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه]^(١).

ثم بعد ذلك تحصل الشفاعة العظمى، فتنشر الكتب، فأخذ باليمين، وأخذ بالشمال، وأخذ من وراء الظهر، ثم بعد ذلك يقع الحساب.

هكذا وردت بهذا الترتيب الأحاديث، فناسب تأخير سورة الانشقاق التي فيها إثبات الكتب والحساب^(٢)، عن السورة التي قبلها، والتي فيها ذكر الموقف من التي فيها مبادئ يوم القيامة.

ووجه آخر، وهو: أنه جل جلاله لما قال في الانفطار: ﴿وإن عليكم لحافظين. كراماً كاتبين﴾ - « ١١ ، ١٢ » . وذلك في الدنيا، ذكر في هذه السورة حال ما يكتبه الحفاظان، وهو: كتاب مرقوم جعل في عليين، أو في

(١) أخرجه البخاري في التفسير ٢٠٧/٦ عن ابن عمر. واحد في المسند مع اختلاف في اللفظ ٣٩١/٢، وعلى المطابقة ٣٩١/٢.

(٢) وذلك في قوله: ﴿فأما من أوتي كتابه بيمينه﴾ إلى: ﴿ويصل سعيها﴾ (٧ - ١٢).

سجين، وذلك أيضاً في الدنيا، لكنه عَقِبَ بالكتابة، إما في يومه، أو بعد الموت في البرزخ كما في الآثار. فهذه حالة ثانية في الكتاب ذكرت في السورة الثانية.

وله حالة ثالثة متأخرة فيها، وهي أخذ صاحبه باليمين أو غيرها، وذلك يوم القيامة، فناسب تأخير السورة التي فيها ذلك، عن السورة التي فيها الحالة الثانية، وهي الانشقاق، فله الحمد على ما من بالفهم لأسرار كتابه.

ثم رأيت الإمام فخر الدين قال في سورة المطففين أيضاً: اتصال أولها بآخر ما قبلها ظاهر، لأنه تعالى بين هناك أن يوم القيامة من صفته: ﴿لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله﴾. وذلك يقتضي تهديداً عظيماً للعصاة، فلهذا اتبعه بقوله: ﴿ويل للمطففين﴾ الآيات.

«سورة الإنشقاق»

قد استوفي الكلام فيها في سورة المطففين.

«سورة البروج والطارق»

أقول: هما متآخيتان فقرننا، وقدمت الأولى لطولها، وذكرنا بعد الإنشقاق للمؤاخاة في الإفتتاح بذكر السماء، ولهذا ورد في الحديث ذكر السموات مراداً بها السور الأربع^(١)، كما قيل: المسبحات.

«سورة الأعلى»

أقول: في سورة الطارق ذكر خلق [النبات] والإنسان في قوله: ﴿والأرض ذات الصدع﴾ «١٢» [وقوله: ﴿فليُنظر الإنسان مم خلق﴾ إلى ﴿إنه على روجه لقادر﴾ «٦ - ٨»]. وذكره في هذه السورة في قوله: ﴿خلق فسوى﴾

(١) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٣٢٧/٢ عن أبي هريرة أن النبي ﷺ أمر أن يقرأ بالسور في العشاء. يعني: السور الأربع المفتحة بذكر السماء.

« ٢٠ ». وقوله في النبات: ﴿والذي أخرج المرعى. فجعله غثاء أحوى﴾ « ٣ » ،
« ٤ ». وقصة النبات في هذه السورة أبسط، كما أن قصة الإنسان هناك أبسط.
نعم، ما في هذه السورة أعم، من جهة شموله للإنسان وسائر المخلوقات.

« سورة الغاشية »

أقول: لما أشار سبحانه في سورة الأعلى بقوله: ﴿سيدكر من يخشى. ويتجنبها الأشقى. الذي يصلى النار الكبرى﴾ إلى قوله: ﴿والآخرة خير وأبقى﴾ « ١٠ - ١٧ ». إلى المؤمن والكافر، والنار والجنة إجمالاً، فصل ذلك في هذه السورة. فبسط صفة النار والجنة مستندة إلى أهل كل منها، على غط ما هنالك، ولذا قال [هنا]: ﴿عاملة ناصبة﴾ « ٣ ». في مقابل: ﴿الأشقى﴾ « ١٠ » [هناك] وقال [هنا]: ﴿تصلى ناراً حامية﴾ « ٤ » إلى: ﴿لا يسمن ولا يغمي من جوع﴾ « ٧ ». في مقابلة: ﴿يصلى النار الكبرى﴾ « ١٢ »، [هناك]. ولما قال [هناك] في الآخرة: ﴿خير وأبقى﴾ « ١٦ ». بسط [هنا] صفة الجنة أكثر من صفة النار، تحقيقاً لمعنى الخيرية.

« سورة الفجر »

أقول: لم يظهر لي من وجه ارتباطها سوى أن أولها كالإقسام على صحة ما ختم به السورة التي قبلها، من قوله جل جلاله: ﴿إن إلينا إيابهم. ثم إن علينا حسابهم﴾ « ٢٥ - ٢٦ ». وعلى ما تضمنه من الوعد والوعيد. كما أن أول الذاريات قسم على تحقيق ما في [ق]، وأول المرسلات قسم على تحقيق ما في [عم].

هذا مع أن جملة ﴿ألم تر كيف فعل ربك﴾ « ٦ » هنا، مشابهة لجملة ﴿أفلا ينظرون﴾ « ١٧ » هناك ^(١).

(١) بل هناك وجوه ارتباط أوضح مما ذكر المؤلف. وذلك: أنه تعالى ذكر في الغاشية صفة النار والجنة مفصلة على ترتيب ما ذكر في سورة الأعلى. ثم زاد الأمر تفصيلاً في الفجر بذكر أسباب =

« سورة البلد »

أقول: وجه اتصالها بما قبلها. أنه لما ذم فيها من أحب المال، وأكثر التراث، ولم يحض على طعام المسكين، ذكر في هذه السورة الخصال التي تطلب من صاحب المال، من فك الرقبة، والإطعام في يوم ذي مسغبة^(١).

« سورة الشمس والليل والضحى »

أقول: هذه الثلاثة حسنة التناسق جداً، لما في مطالعها من المناسبة، لما بين الشمس والليل والضحى من الملازمة، ومنها سورة الفجر، لكن فصلت بسورة البلد لنكتة أهم، كما فصل بين الإنفطار والإنشقاق وبين المسبحات، لأن مراعاة التناسب بالأسماء والفواتح وترتيب النزول، إنما يكون حيث لا يعارضها ما هو أقوى وأكد في المناسبة.

ثم إن سورة الشمس ظاهرة الإتصال بسورة البلد، فإنه سبحانه لما ختمها بذكر أصحاب الميمنة، وأصحاب المشأمة، أراد الفريقين في سورة الشمس على سبيل الفلزلة. فقله [في الشمس]. «قد أفلح من زكاه» (٩). هم أصحاب الميمنة في سورة البلد، وقله: «وقد خاب من دساها» (١٠)، [في

- عذاب أهل النار، فضرب لذلك مثلاً بقوم عاد، وقوم فرعون، في قوله: «ألم تركب لعل ربك عاد» إلى «أن ربك لبالرصاد» (٦ - ١٤)، ثم ذكر بعض عناصر طغيانهم في قوله: «كلا بل لا تكرمون البيت» (١٧) وما بعدها: فكانت هذه السورة بمثابة إقامة الحجة عليهم. وكذلك جاء في العاشية: «إنا أنتم مذكر لست عليهم بمسيطر» (٢١ - ٢٢). ثم ذكر في الفجر مادة تذكير من كان قبلهم من الكفار، ثم أخذ الله إياهم في الدنيا، وأنه سيعذبهم في الآخرة، وأن الندم لن ينفعهم شيئاً، فقال: «يومئذ يتذكر، الإنسان وأنى له الذكرى. يقول يا ليتني قدمت لحياتي» (٢٣، ٢٤).

(١) ومن التناسب أيضاً بين هذه السور وسابقتها: أنه تعالى لما ذكر في تلك ابتلاء الإنسان بضيق الرزق بسبب عدم إطعام المسكين، وعدم إكرام البيت، ونمى عليه حب المال، ذكر في هذه ندمه يوم القيامة، وتذكره حبس المال، وذلك حين يقول: «يا ليتني قدمت لحياتي» (٢٤).

الشمس]، هم أصحاب المشأمة في سورة البلد، فكانت هذه السورة فذلكت
تفصيل تلك السورة: ولهذا قال الإمام: المقصود من هذه السورة. الترغيب في
الطاعات، والتحذير من المعاصي.

ونزيد في سورة الليل: أنها تفصيل إجمال سورة الشمس، فقله. ﴿فأما من
أعطى واتقى﴾ «٥» وما بعدها، تفصيل ﴿قد أفلح من زكاها﴾. وقوله:
﴿وأما من بخل واستغنى﴾ «٨» الآيات، تفصيل قوله. ﴿وقد خاب من
دساها﴾.

ونزيد في سورة الضحى: أنها متصلة بسورة الليل من وجهين. فبان فيها.
﴿وإن لنا للآخرة والأولى﴾ «١٣». وفي الضحى: ﴿وللآخرة خير لك من
الأولى﴾ «٤». وفي الليل. ﴿ولسوف يرضى﴾ «٢١». وفي الضحى.
﴿ولسوف يعطيك ربك فترضى﴾ «٥».

ولما كانت سورة الضحى نازلة في شأنه ﷺ، افتتحت بالضحى، الذي هو
نور، ولما كانت سورة الليل سورة أبي بكر، يعني: ما عدا قصة البخيل^(١)،
وكانت سورة الضحى سورة محمد، عقب بها، ولم يجعل بينها واسطة، ليعلم ألا
واسطة بين محمد وأبي بكر.

«سورة ألم نشرح»

أقول: هي شديدة الإتصال بسورة الضحى، لتناسبها في الجمل. ولهذا ذهب
بعض السلف إلى أنها سورة واحدة بلا بسملة بينها^(٢). قال الإمام: والذي
دعاهم إلى ذلك هو: أن قوله: ﴿ألم نشرح﴾ كالعطف على: ﴿ألم يجدك يتيماً

(١) الذي نزل في أبي بكر من هذه السورة قوله تعالى: ﴿فأما من أعطى واتقى﴾ إلى «فسنيسره
للبرى». أخرج ابن جرير أنه كان يعتقد على الإسلام بمكة عجائز ونساء إذا أسلمن فلامه
أبيه، فنزلت (تفسير ابن جرير الطبري: ١٤٢/٣٠).

(٢) نقل هذا القول فخر الدين الرازي في تفسيره عن طاووس وعمر بن عبد العزيز (تفسير سورة
الضحى).

فَأَوَى ﴿٦٠﴾ [في الضحى] (١).

قلت: وفي حديث الإسراء أن الله تعالى قال: [يا محمد، ألم أجدك يتماً فأويت، وضالاً فهديت، وعائلاً فأغنيت، وشرحت لك صدرك، وحططت عنك وزرك، ورفعت لك ذكرك، فلا أذكر إلا ذكرت] الحديث. أخرجه ابن أبي حاتم (٢). وفي هذا أوفى دليل على اتصال السورتين معنى.

«سورة التين»

أقول: لما تقدم في سورة الشمس: ﴿ونفس وما سواها﴾ ١، ٢، ٣. فصل في هذه السورة بقوله: ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم. ثم رددناه أسفل سافلين﴾ ٤، ٥، إلى آخره.

وأخرت هذه السورة لتقدم ما هو أنسب بالتقديم من السور الثلاث (٣)، واتصالها بسورة البلد لقوله: ﴿وهذا البلد الأمين﴾ ٣، ٤. وأخرت لتقدم ما هو أولى بالمناسبة مع سورة الفجر (١).

لطفة:

نقل الشيخ تاج الدين بن عطاء الله السكندري في «لطائف المنن» عن الشيخ أبي العباس المرسي، قال قرأت مرة: ﴿والتين والزيتون﴾ إلى أن انتهت إلى

(١) هي كالمطف في المعنى لا في اللفظ. ثم إن هذه السورة شرح لسابقتها، فشرح الصدر هناك، مفصل هنا ببيان عناصره وأسبابه التي هي: الإيواء بعد اليم، والغداية بعد الضلال، والغنى بعد العيلة. فتلک كلها من عوامل انشراح الصدر للإيمان، لاسيما وقد جاءت بعد وعد بالعطاء حتى يرضى الرسول.

(٢) الحديث ذكره ابن كثير في تفسيره عن ابن أبي حاتم: ٤٥٢/٨.

(٣) يعني (الليل، والضحى، وألم نشرح). فإن مناسبتها متوالية هكذا أهم من تقديم التين بعد الشمس.

(٤) يعني أن اتصال سورة الشمس بالبلد، واتصال البلد بالفجر، أولى من اتصال التين بالبلد لمجرد ذكر (البلد في كليهما).

قوله: ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم. ثم رددناه أسفل سافلين﴾ «٤، ٥»
ففكرت في معنى هذه الآية، فألهمني الله أن معناها: لقد خلقنا الإنسان في
أحسن تقويم روحاً وعقلاً، ثم رددناه أسفل سافلين نفساً وهوى^(١).

قلت: فظهر من هذه المناسبة وضعها بعد ﴿ألم نشرح﴾. فإن تلك أخبر فيها
عن شرح صدر النبي ﷺ، وذلك يستدعي كمال عقله وروحه، فكلاهما في
القلب الذي محله الصدر، وعن خلاصه من الوزر الذي ينشأ من النفس والهوى،
وهو معصوم منها، وعن رفع الذكر، حيث نزه مقامه عن كل مؤهم.

فلما كانت هذه السورة في هذا العلم الفرد من الإنسان، أعقبها بسورة مشتملة
على بقية الأناسي، وذكر ماخايرهم في متابعة النفس والهوى.

«سورة العلق»

أقول: لما تقدم في سورة التين بيان خلق الإنسان في أحسن تقويم، بين هنا أنه
تعالى: ﴿خلق الإنسان من علق﴾ «٢». وذلك ظاهر الإتصال، فالأول بيان
العلة الصورية، وهذا بيان العلة المادية^(٢).

«سورة القدر»

قال الخطاطي: لما اجتمع أصحاب النبي ﷺ على القرآن، ووضعوا سورة
القدر عقب العلق، استدلوا بذلك على أن المراد بهاء الكتابة في قوله: ﴿إنا

(١) لطائف المنن ص ١١٨. المطبعة الفخرية ١٩٧٢ القاهرة.

(٢) أقول: ومن المناسبة بين التين والعلق.

(أ) أنه تعالى لما قال في آخر التين: ﴿أليس الله بأحكم الحاكمين﴾. بين في أول العلق أنه تعالى
مصدر علم العباد بحكمته. فبين أنه ﴿علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم﴾. وصدر ذلك بالامر
بالقراءة، واستفتاحها باسمه دائماً، لتكون للإنسان عوناً على كمال العلم بحكمة أحكم الحاكمين.

(ب) لما ذكر في التين خلق الإنسان في أحسن تقويم، ورده إلى أسفل سافلين. بين في العلق =

أنزلناه في ليلة القدر ﴿١٠﴾ . الإشارة إلى قوله . [اقرأ] ^(١) .
قال القاضي أبو بكر بن العربي . وهذا بديع جداً ^(٢) .

« سورة لم يكن »

أقول : هذه السورة واقعة موقع العلة لما قبلها ، كأنه لما قال سبحانه : ﴿إنا أنزلناه﴾ ^(١) . قيل : لم أنزل ؟ فقليل . لأنه لم يكن الذين كفروا منفيين عن كفرهم ، حتى تأتيهم البينة ، وهو رسول من الله يتلو صحفاً مطهرة . وذلك هو المنزل .

وقد ثبتت الأحاديث بأنه كان في هذه السورة قرآنٌ نُسخ رسمه وهو : إنا أنزلنا المال لإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، ولو أن لابن آدم وادياً لا يفتنى إليه الثاني ، ولو أنه له الثاني لا يفتنى إليه الثالث ، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب ^(٢) .

وبذلك تشتد المناسبة بين هذه السورة وبين ما قبلها ، حيث ذكر هناك إنزال القرآن ، وهنا إنزال المال ، وتكون السورتان تعليلاً لما تضمنته سورة اقرأ ، لأن

= تفصيل الحالين وأسبابها من أول قوله : ﴿كلا ان الإنسان ليطغى أن رآه استغنى﴾ (٧، ٦) . إلى ﴿ألم يعلم بأن الله يرى﴾ (١٤) .

(١) الخطابي هو : أحد بن محمد بن إبراهيم أبو سليمان . له شرح سنن أبي داود وبيان اعجاز القرآن . توفي سنة ٣٨٨ (وفيات الأعيان : ١٦٦/١) . ونقل من (البرهان لأبي جعفر بن الزبير) كما قال السيوطي (الاتفان : ٣٨٣/٣) .

(٢) أقول : وهناك مناسبة أخرى خفية . هي أنه تعالى لما ختم العلق بالأمر بالسجود والاقتراب من الله ، وكان المقصود من الاقتراب : التعرض للرحمة الفائضة من الله جل المصلي . والصلاة لا تكون إلا بقرآن ، ذكر في أول هذه السورة أن القرآن رحمة في ذاته ، ورحمة في الزمان الذي نزل فيه وهو ليلة القدر التي تنزل الملائكة فيها بالروح والسلام على الكون .

(٣) أخرجه المصنفي في مجمع الزوائد : ١٤٠/٧ عن أبي واقد الليثي . قال : قال لنا رسول الله ﷺ : ان الله عز وجل قال : إنا أنزلنا المال ... الحديث ، وهواه إلى أحد والطبراني وقال : رجال أحد رجال الصحيح .

أولها ذكر العلم، وفي أثنائها ذكر المال. فكأنه قيل: إنا لم ننزل المال للطغيان والاستطالة والفخر، بل ليستعان به على تقوانا، وإقامة الصلاة، وإتياء الزكاة^(١).

« سورة الزلزلة »

أقول: لما ذكر في آخر ﴿لم يكن﴾ أن جزاء الكافرين جهنم، وجزاء المؤمنين جنات، فكأنه قيل: متى يكون ذلك؟ فقيل: ﴿إذا زلزلت الأرض زلزالها﴾
« ١ » أي [حين] تكون زلزلة الأرض، إلى آخره.

هكذا ظهر لي، ثم لما راجعت تفسير الإمام الرازي، ورأيت ذكر نحوه حدث الله كثيراً. وعبارته: ذكروا في مناسبة هذه السورة لما قبلها وجوها منها: أنه تعالى لما قال: ﴿جزاؤهم عند ربهم جنات عدن﴾ « ٨ ». فكان المكلف قال: ومتى يكون ذلك يا رب؟ فقال: ﴿إذا زلزلت الأرض﴾.

ومنها: أنه لما ذكر فيها وعيد الكافرين، ووعد المؤمنين، أراد أن يزيد في وعيد الكافرين فقال: ﴿إذا زلزلت الأرض﴾. ونظيره: ﴿يوم تبيض وجوه وتسود وجوه﴾. ثم ذكر ما للطائفتين فقال: ﴿فأما الذين اسودت وجوههم﴾ إلى آخره. ثم رجع بينهما هنا في آخر السورة بذكر الذي يعمل الخير والشر. انتهى.

« سورة العاديات »

أقول: لا يخفى ما بين قوله في الزلزلة: ﴿وأخرجت الأرض أثقالها﴾ « ٢ » وقوله في هذه السورة: ﴿إذا بعث ما في القبور﴾ « ٩ ». من المناسبة والعلاقة^(٢)

(١) العلم في قوله تعالى: ﴿علم الإنسان ما لم يعلم﴾. والمال في قوله: ﴿إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى﴾.

(٢) أقول: وهناك مناسبة أخرى. هي: بيان الأصل الذي يضل به الإنسان أو يتعدي. فلما ذكر في -

« سورة القارعة »

قال الإمام: لما ختم الله سبحانه السورة السابقة بقوله: ﴿إِنْ رَبِّهِمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَخَبِيرٌ﴾ « ١١ ». فكأنه قيل: وما ذاك؟ فقال: هي القارعة. قال: وتقديره: ستأتيك القارعة على ما أخبرت عنه بقولي: ﴿إِذَا بَعِثَ مَافِي الْقُبُورِ﴾ « ٩ ».

« سورة التكاثر »

أقول: هذه السورة واقعة موقع العلة لخاتمة ما قبلها، كأنه لما قال هناك: ﴿فَأَمَّهُ هَٰوِيَةٌ﴾ « ٩ ». قيل: لم ذلك؟ فقال: لأنكم ﴿أَهْلَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ « ١١ ». فاشتغلت بدنيتكم، وملأتم موازينكم بالحطام، فخفت موازينكم بالآثام، ولهذا عقبها بسورة العصر، المشتملة على أن الإنسان في خُسْر، بيان لخسارة تجارة الدنيا، وريح تجارة الآخرة، ولهذا عقبها بسورة الهمة، المتوَعِّد فيها مَنْ جمع مالاً وعدَّده، يحسب أن ماله أخلده. فانظر إلى تلاحم هذه السور الأربع، وحسن اتساقها ^(١).

« سورة الفيل »

ظهر لي في وجه اتصالها بعد الفكرة: أنه تعالى لما ذكر حال الهمة اللمزة، الذي جمع مالاً وعدَّه، وتعزز بماله وتقوى، عقب ذلك بذكر قصة أصحاب الفيل، الذين كانوا أشد منهم قوة، وأكثر أموالاً وعتوا، وقد جعل كيدهم في تضليل، وأهلكهم بأصغر الطير وأضعفه، وجعلهم كعصف مأكول، ولم يغن

آخر الزلزلة جزء الإنسان على الخير والشر. بين هنا أن الإنسان بطبعه يحب الخير، وجهه للخير أما للدنيا وهو الشر، وأما للآخرة وهو حقيقة الخير. فهذا الحب هو الذي يوجه الأعمال. ثم ذكر الإنسان بيوم يكشف فيه عما في القلوب من نوايا خفية: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ. وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ إلى آخر السورة. وقد زاد الأمر تفصيلاً في السور التالية.

(١) ومن المناسبة كذلك: التصريح هنا بوزن الأعمال التي أجلها في الزلزلة وبين أصلها في العاديات.

عنهم ما لهم ولا عزهم ولا شوكتهم، ولا فيلهم شيئاً.
فمن كان قصارى تعزُّه وتقوّيه بالمال، وهَمَز الناس بلسانه، أقرب إلى
الهلاك، وأدنى إلى الذلة والمهانة.

« سورة قريش »

هي شديدة الإتيصال بما قبلها، لتعلق الجار والمجرور في أولها بالفعل في آخر
تلك. ولهذا كانتا في مصحف أبي سورة واحدة (١).

« سورة الماعون »

أقول: لما ذكر تعالى في سورة قريش: ﴿الذي أطعمهم من جوع﴾ « ٤ ».
ذكر هنا ذم من لم يُحض على طعام المسكين.

ولما قال هناك: ﴿فليعبدوا رب هذا البيت﴾ « ٣ » ذكر هنا من سها عن
صلاته (٢).

« سورة الكوثر »

قال الإمام فخر الدين: هي كالمقابلة للتي قبلها، لأن السابقة وصف الله

(١) نقله السيوطي عن السخاوي في كتاب جمال القراء عن جعفر الصادق، وأبي نبيك. وقال:
ويرداه ما أخرجه الحاكم والطبراني من حديث أم هانئ: أن رسول الله ﷺ قال: فضل الله
قريشاً بسبع... وأن الله أنزل فيهم سورة من القرآن لم يذكر فيها معهم غيرهم: لإيلاف
قريش. ومع ذلك فصلة قريش بالقبيل قائمة. فكان ما فعل الله بأصحاب القبيل كن لإيلاف
قريش، ولتأمين طريق تجارتهم في رحلتهم الشتاء والصيف. وقد كان من أهداف أبوة السياسية
حرمان قريش من تجارتهم هذه.

(٢) أقول: إن السورة بكاملها تسير مع الخط الذي يبدأ من سورة الزلزلة كما قلنا. فهي ترشد إلى
الطريق السليم لاستعمال المال، وبذله في عون اليتامى، وإطعام المساكين، وذلك عن طريق
التحذير من إهمال هذا الطريق، وتسمية مانع العون مكذباً بالدين.

سبحانه فيها المنافقين بأربعة أمور: البخل، وترك الصلاة، والرياء فيها، ومنع الزكاة. وذكر في هذه السورة في مقابلة البخل: ﴿إنا أعطيناك الكوثر﴾ «١». أي: الخير الكثير. وفي مقابلة ترك الصلاة: ﴿فصل﴾ «٢». أي: دُم عليها. وفي مقابلة الرياء: ﴿لربك﴾ «٣». أي: لرضاء، لا للناس. وفي مقابلة منع الماعون: ﴿وانحر﴾ «٤». وأراد التصديق بلحوم الأضاحي. قال: فاعتبر هذه المناسبة العجيبة.

«سورة الكافرون»

أقول: وجه اتصالها بما قبلها: أنه تعالى لما قال: ﴿فصل لربك﴾ أمره أن يخاطب الكافرين بأنه لا يعبد إلا ربه، ولا يعبد ما يعبدون، وبالغ في ذلك فكر، وانفصل منهم على أن لهم دينهم وله دينه.

«سورة النصر»

أقول: وجه اتصالها بما قبلها: أنه قال في آخر ما قبلها: ﴿ولي دين﴾. فكان فيه إشعار بأنه خلص له دينه، وسلم من شوائب الكفار والمخالفين، فعقب ببيان وقت ذلك، وهو مجيء الفتح والنصر، فإن الناس حين دخلوا في دين الله أفواجاً، فقد تم الأمر، وذهب الكفر، وخلص دين الإسلام ممن كان يناوئه، ولذلك كانت السورة إشارة إلى وفاته ﷺ^(١).

وقال الإمام فخر الدين: كأنه تعالى يقول: لما أمرتك في السورة المتقدمة بمجاهدة جمع الكفار، بالتبري منهم، وإبطال دينهم، جزيتك على ذلك بالنصر والفتح، وتكثير الأتباع.

قال: ووجه آخر، وهو: أنه لما أعطاه الكوثر، وهو: الخير الكثير، ناسب

(١) أخرج البخاري هذا المعنى في التفسير: ٢٢٠/٦، ٢٢١، عن ابن عباس: والإمام أحد في المسند: ٢١٧/١، ٣٤٤، ٣٥٦. وابن جرير في التفسير: ٢١٥/٣٠.

تحميله مشقاته وتكاليفه، فعقبها بمجاهدة الكفار، والتبري منهم. فلما امتثل ذلك أعقبه بالبشارة بالنصر والفتح، وإقبال الناس أفواجاً إلى دينه، وأشار إلى دنو أجله، فإنه ليس بعد الكمال إلا الزوال.

توقع زوالاً إذا قيل تم

« سورة تبت »

قال الإمام: وجه اتصالها بما قبلها: أنه لما قال: ﴿لکم دینکم ولی دین﴾ «٦». فكانه قيل: إلهي، وما جزائي؟ فقال الله له: النصر والفتح. فقال: وما جزاء عمي الذي دعاني إلى عبادة الأصنام؟ فقال: ﴿تبت يدا أبي لهب﴾ «١» الآيات.

وقدم الوعد على الوعيد ليكون النصر معللاً بقوله: ﴿ولي دین﴾. ويكون الوعيد راجعاً إلى قوله: ﴿لکم دینکم﴾. على حد قوله: ﴿يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم﴾.

قال: فتأمل في هذه المجانسة الحافلة بين هذه السور، مع أن سورة النصر من أواخر منازل بالمدينة^(١)، والكافرون وتبت من أوائل ما نزل بمكة^(٢)، ليعلم أن ترتيب هذه السور من الله، وبأمره.

قال: ووجه آخر، وهو: أنه لما قال: ﴿لکم دینکم ولی دین﴾ كأنه قيل: يا إلهي، ما جزاء المطيع؟ قال: حصول النصر والفتح. فقيل: وما ثواب العاصي؟ قال: الخسارة في الدنيا، والعقاب في العقي، كما دلت عليه سورة تبت.

« سورة الأخلاص »

قال بعضهم: وضعت ههنا للوزان في اللفظ بين فواصلها ومقطع سورة تبت.

(١) أخرجه مسلم عن ابن عباس: ٢٤٢/٨، ٢٤٣. وفيها أنها آخر سورة نزلت.

(٢) الإتيان: ٩٦/١.

وأقول: ظهر لي هنا غير الوزن في اللفظ: أن هذه السورة متصلة بقل يا أيها الكافرون في المعنى. ولهذا قيل: من أسائها أيضاً الإخلاص. وقد قالوا: إنها اشتملت على التوحيد، وهذه أيضاً مشتملة عليه. ولهذا قرن بينها في القراءة في الفجر، والطواف، والضحى، وسنة المغرب، وصبح المسافر، ومغرب ليلة الجمعة^(١).

وذلك أنه لما نفى عبادة ما يعبدون، صرح هنا بلازم ذلك، وهو أن معبوده أحد، وأقام الدليل عليه بأنه صمد، ولم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ولا يستحق العبادة إلا من كان كذلك، وليس في معبوداتهم ما هو كذلك.

وإنما فصل بين النظيرتين بالسورتين^(٢) لما تقدم من الحكمة، وكأن إيلاءها سورة تبت ورد عليه بخصوصه.

«سورة الفلق والناس»

أقول: هاتان السورتان نزلتا معاً، كما في الدلائل للبيهقي. فلذلك قرئتا، مع ما اشتركتا فيه من التسمية بالمعوذتين، ومن الإفتتاح بقل أعوذ، وعقب بها سورة الإخلاص، لأن الثلاثة سميت في الحديث بالمعوذات، وبالقوافل^(٣).

(١) أخرج الميثمي في مجمع الزوائد عن ابن عمر: ١٢٠/٢ أن النبي ﷺ قرأ في الفجر سراً بالكافرين والإخلاص. وأخرج ابن حجر في المطالب العالية: ٣٩٩/٣ عن النبي ﷺ يقول بضعاً وعشرين مرة: «نعم السورتان يقرأ في الركعتين: الأحد الصمد، وقل يا أيها الكافرون» وأخرج عن أبي يعلى من حديث جبير بن مطعم أنه ﷺ أمره أن يقرأ: الكافرون، والنصر، والإخلاص، والمعوذتين (المصدر السابق: ٣٩٨/٣).

(٢) يعني بين (الكافرين والإخلاص) بالنصر وتبت.

(٣) الذي عثرت عليه حديث عبد الله بن خبيب عن أبيه قال: أصابنا طش وظلمة، فانتظرنا رسول الله ﷺ، فأخذ بيدي فقال: «قل. فسكت. فقال: قل. فقلت: ما أقول؟ قال: قل هو الله أحد. والمعوذتين حين تسمي وحين تصبح ثلاثاً تكفك، كل يوم مرتين» (مسند الإمام أحمد: ٣١٢/٥ وأبو داود في الادب ما يقول إذا أصبح: ١٧٦/٢ والنسائي في الإستعاذة: ٣٥٠/٨. والترمذي في الدعوات: ٣٤٧/٩ وحديث أن النبي ﷺ كان يتعوذ بهن كل ليلة =

وقدمت الفلق على الناس - وإن كانت أقصر منها - لمناسبة مقطعها في الوزن
لفواصل الإخلاص مع مقطع تبت^(١).

وهذا آخر ما من الله به علي من استخراج مناسبات ترتيب السور، وكله من
مستنبطاتي، ولم أعثر فيه على شيء لغري إلا النزر اليسير الذي صرحت بعزوي
له، قلله الحمد على ما أظم، والشكر على ما من به وأنعم، سبجائك لاصحي ثناء
عليك، أنت كما أثنيت على نفسك.

ثم رأيت الإمام فخر الدين ذكر في تفسيره كلاماً لطيفاً في مناسبات هذه
السور، فقال في سورة الكوثر:

أعلم أن هذه السورة كالمتمة لما قبلها من السور، وكالأصل لما بعدها.

أما الأول، فلأنه تعالى جعل سورة الضحى في مدح النبي ﷺ، وتفصيل
أحواله، فذكر في أولها ثلاثة أشياء تتعلق بنبوته. ﴿ما ودعك ربك وما قلى
وللآخرة خير لك من الأولى. ولسوف يعطيك ربك فترضى﴾ ٣ - ٥. ثم
ختمها بثلاثة أحوال من أحواله فيما يتعلق بالدنيا: ﴿ألم يجدك يتيماً فآوى
ووجدك ضالاً فهدى. ووجدك عائلاً فأغنى﴾ ٦ - ٨.

ثم ذكر في سورة «الم نشرح» أنه شرفه بثلاثة أشياء: شرح الصدر، ووضع
الوزر، ورفع الذكر.

ثم شرفه في سورة التين بثلاثة أشياء أنواع: أقسم ببلده، وأخبر بخلاص أمته
من الناس بقوله: ﴿إلا الذين آمنوا﴾ ٦. ووصولهم إلى الثواب بقوله:
﴿فلهم أجر غير ممنون﴾ ٦.

ثلاث مرات (البخاري في فضائل القرآن: ٢٣٣/٦).

ونقل السيوطي عن البخاري قوله: (وقوارع القرآن الآيات التي يتعوذ بها ويتحصن، سميت
بذلك لأنها تفرع الشيطان وتقمعه كآية الكرسي والمؤمنين). الإتيان: ٢٠١/١. أما كلمة
(التواضل) التي ذكرها المؤلف فلم نعث عليها في الحديث النبوي ومصادره.

(١) مقطع الفلق (حمد) مناسب لفواصل الإخلاص (أحد. الصمد. أحد) ومقطع تبت (مسد)
وكلها متفقة في الوزن.

وشرفه في سورة اقرأ بثلاثة أنواع: ﴿اقرأ باسم ربك﴾. وقهر خصمه بقوله: ﴿فليدع ناديه. سندع الزبانية﴾ ١٨. وتخصيصه بالقرب في قوله: ﴿واسجد واقرب﴾ ١٩.

وشرفه في سورة القدر بلبلة القدر، وفيها ثلاثة أنواع من الفضيلة: كونها خيراً من ألف شهر، وتنزل الملائكة والروح فيها، وكونها سلاماً حتى مطلع الفجر.

وشرفه في ﴿لم يكن﴾ بثلاثة أشياء: أنهم خير البرية، وجزاؤهم جنات، ورضي عنهم.

وشرفه في الزلزلة بثلاثة أنواع: إخبار الأرض بطاعة أمته، ورؤيتهم أهلهم، ووصولهم إلى ثوابها حتى وزن الذرة.

وشرفه في العاديات بإقسامه بجبل الغزاة من أمته، ووصفها بثلاث صفات. وشرفه في القارعة بشقل موازين أمته، وكونهم في عيشة راضية، ورؤيتهم أعداءهم في نار حامية.

وفي ألحاح التكاثر، هدد المعرضين عن دينه بثلاثة: يرون الجحيم، ثم يرونها عين اليقين، ويسألون عن النعم.

وشرفه في سورة العصر بمدح أمته بثلاث: الإيمان، والعمل الصالح، وإرشاد الخلق إليه، وهو: التواصي بالحق والصبر.

وشرفه في سورة الهمزة بوعيد عدوه بثلاثة أشياء: ألا ينتفع بدنياه، ويعذبه في الحطمة، ويفلق عليه.

وشرفه في سورة الفيل بأن رد كيد عدوه بثلاث: بأن جعله في تضليل، وأرسل عليهم طيراً أبابيل، وجعلهم كعصف مأكول.

وشرفه في سورة قريش بثلاث: تألف قومه، وإطعامهم، وأمنهم. وشرفه في الماعون بدم عدوه بثلاث: الدناءة، واللؤم في قوله: ﴿فذلك الذي يدع اليتيم. ولا يحض على طعام المسكين﴾ ٢، ٣. وترك تعظيم الخالق في قوله:

﴿فويل للمصلين. الذين هم عن صلاتهم ساهون. الذين هم يراءون﴾
«٤ - ٦». وترك نفع الخلق في قوله: ﴿ويعنون الماعون﴾ «٦».

فلما شرفه في هذه السور بهذه الوجوه العظيمة قال: ﴿إنا أعطيناك الكوثر﴾. أي: هذه الفضائل المتكاثرة المذكورة في هذه السور، التي كل واحدة منها أعظم من ملك الدنيا مجذافيها، فاشتغل أنت بعبادة ربك، إما بالنفس، وهو قوله. ﴿فصل لربك﴾ وإما بالمال، وهو قوله ﴿وانحر﴾ وإما بإرشاد العباد إلى الأصلاح، وهو قوله: ﴿قل يا أيها الكافرون. لا أعبد ما تعبدون﴾. الآيات. فثبت أن هذه السورة كالمتممة لما قبلها.

وأما كونها كالأصل لما بعدها فهو: أنه تعالى يأمره بعد هذه أن يكف عن أهل الدنيا جميعاً بقوله: ﴿قل يا أيها الكافرون﴾. إلى آخر السورة. ويبطل أذاهم، وذلك يقتضي نصرهم على أعدائهم، لأن الطعن على الإنسان في دينه أشد عليه من الطعن في نفسه وزوجه، وذلك مما يجب عنه كل أحد من الخلق، فإن موسى وهارون أرسلا إلى فرعون واحد فقالا: ﴿إنا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى﴾ «٢٠: ٤٥». ومحمد ﷺ مرسل إلى الخلق جميعاً. فكان كل واحد من الخلق كفرعون بالنسبة إليه. فدبر الله في إزالة الخوف الشديد تدبيراً لطيفاً، بأن قدم هذه السورة، وأخير فيها بإعطائه الخير الكثير، ومن جلته أيضاً: الرثاسة، ومفاتيح الدنيا، فلا يلتفت إلى ما بأيديهم من زهرة الدنيا، وذلك أدعى إلى مجاهدتهم بالعداوة، والصدع بالحق، لعدم تطلعه إلى ما بأيديهم.

ثم ذكر بعد سورة الكافرين سورة النصر، فكأنه تعالى يقول: وعدتك بالخير الكثير، وإتمام أمرك، وأمرتك بإبطال أديانهم، والبراءة من معبوداتهم، فلما امتلئت أمري أنجزت لك الوعد بالفتح والنصر، وكثرة الأنبا، بدخول الناس في دين الله أفواجا.

ولما تم أمر الدعوة والشرية، شرع في بيان ما يتعلق بأحوال القلب والباطن. وذلك أن الطالب إما أن يكون طلبه مقصوداً على الدنيا، فليس له إلا البذل

والخسارة والهوان، والمصير إلى النار، وهو المراد من سورة تبت. وإما أن يكون طالباً للآخرة، فأعظم أحواله أن تصير نفسه كالمرأة التي تنتقش فيها صور الموجودات.

وقد ثبت أن طريق الخلق في معرفة الصانع على وجهين: منهم من قال: أعرف الصانع، ثم أتوسل بمعرفته إلى معرفة مخلوقاته، وهذا هو الطريق الأشرف، ومنهم من عكس^(١)، وهو طريق الجمهور.

ثم إنه سبحانه ختم كتابه المكرم بتلك الطريقة التي هي أشرف. فبدأ بذكر صفات الله، وشرح جلاله، في سورة الإخلاص. ثم أتبعه بذكر مراتب مخلوقاته في الفلق، ثم ختم بذكر مراتب النفس الإنسانية في الناس، وعند ذلك ختم الكتاب. فسبحان من أرشد العقول إلى معرفة هذه الأسرار الشريفة في كتابه المكرم. هذا كلام الإمام.

ثم قال في سورة الفلق: سمعت بعض العارفين يقول: لما شرح الله سبحانه أمر الإلهية في سورة الإخلاص، ذكر هاتين السورتين عقبها في شرح مراتب الخلق على ما قال: ﴿ألا له الخلق والأمر﴾.

فعالم الأمر كله خيرات محضة، بريئة عن الشرور والآفات، أما عالم الخلق فهو الأجسام الكثيفة، والجثمانيات. فلا جرم قال في المطلع: ﴿قل أعوذ برب الفلق. من شر ما خلق﴾ ١، ٢.

ثم الأجسام إما أبدية، وكلها خيرات محضة، لأنها بريئة عن الاختلافات والفتور، على ما قال: ﴿ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور﴾ ٦٧: ٣. وإما عنصرية، وهي إما جمادات، فهي خالية عن جميع القوى النفسانية، فالظلمات فيها خالصة، والأنوار عنها زائلة، وهو المراد

(١) طريق الجمهور يترتب عليه: أن تكون المخلوقات دليلاً على وجود الخالق. وطريق الخاصة يترتب عليه أن يكون الله دليلاً على وجود خلقه. الأول معرفة صعودية، والثاني معرفة نزولية.

من قوله: ﴿ومن شر غاسق إذا وقب﴾ (١١٣: ٤٣). وإما نبات، والقوة العادلة هي التي تزيد في الطول والعمق معاً، فهذه القوة النباتية كأنها تنفث في العقدة. وإما حيوان، وهو محل القوى التي تمنح الروح الإنسانية عن الإنصباب إلى عالم الغيب، والإشتغال بقدس جلال الله، وهو المراد بقوله: ﴿ومن شر حاسد إذا حسد﴾.

ثم إنه لم يبق من السلفيات بعد هذه المرتبة سوى النفس الإنسانية، وهي المستفيدة، فلا يكون مستفاداً منها، فلا جرم قطع هذه السورة، وذكر بعدها في سورة الناس مراتب ودرجات النفس الإنسانية، انتهى.

ولم يبين المراتب المشار إليها. وقد بينها ابن الزملاكي في أسرارهِ^(١) فقال:

إضافة [رب] إلى [الناس] تؤذن بأن المراد بالناس: الأطفال، لأن الرب من: رَبِّهِ يربُّهُ، وهم إلى التربية أحوج. وإضافة [ملك] إلى [الناس]. تؤذن بإرادة الشباب به، إذ لفظ [ملك] يؤذن بالسياسة والعزة، والشباب إليها أحوج. وإضافة [إله] إلى [الناس] تؤذن بأن المراد به الشيوخ، لأن ذاته مستحقة للطاعة والعبادة، وهم أقرب. وقوله: ﴿يوسوس في صدور الناس﴾ يؤذن بأن المراد بالناس: العلماء والعباد، لأن الوسوسة غالباً عن الشبه. وقوله: ﴿من الجنة والناس﴾ يؤذن بأن المراد بالناس: الأشرار. وهم شياطين الانس الذين يوسوسون لهم. والله تعالى أعلم^(٢).

تم بحمد الله تعالى وتوفيقه

قال مؤلفه نفعنا الله ببركاته، وأمدنا من نفحاته: فرغت من تأليفه يوم الأحد، الثالث عشر من شعبان سنة ثلاث وثمانين وثمانمائة. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

(١) هو كتاب: «نهاية التأمل في أسرار التنزيل» خط (٤٧١) تفسير تيمور بدار الكتب المصرية.

(٢) ذكر تاج القراء الكرمانى هذه المعاني مختصرة في أسرار التكرار في القرآن: ٢١٥ ولم ينسبها إلى أحد ولم يشر ابن الزملاكي إلى الكرمانى رغم تأخره عنه.

مصادر التحقيق

- ١ - القرآن الكريم.
- ٢ - الإتيقان في علوم القرآن للسيوطي.
- ٣ - ارشاد الرحمن في النسخ والمنسوخ والمتشابه وأسباب النزول وتجويد القرآن للأجهودي (خط) الأزهرية بمصر.
- ٤ - أسرار التكرار في القرآن لتاج القراء الكرمانلي. طبعة دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٥ - الأمد الأقصى لأبي زيد الدبوسي - دار الكتب العلمية - بيروت.
- ٦ - البدر الطالع للشوكاني.
- ٧ - بغية الوعاة في طبقات النحاة للسيوطي.
- ٨ - تفسير القرآن العظيم لابن كثير.
- ٩ - تفسير البيضاوي.
- ١٠ - التكملة لابن الأبار.
- ١١ - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي.
- ١٢ - جامع البيان لابن جرير الطبري.
- ١٣ - حقائق التفسير لأبي عبد الرحمن السلمي (خط) دار الكتب المصرية.
- ١٤ - خواص القرآن الكريم لأبي حامد الغزالي.
- ١٥ - الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر العسقلاني.
- ١٦ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي.
- ١٧ - سنن أبي داود.

- ١٨ - سنن الترمذي.
- ١٩ - سنن النسائي.
- ٢٠ - سنن الدارمي.
- ٢١ - سنن ابن ماجه.
- ٢٢ - سيرة النبي ﷺ لابن هشام.
- ٢٣ - شذارت الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد.
- ٢٤ - شعب الإيمان للبيهقي. تحت الطبع لدى دار الكتب لعلمية.
- ٢٥ - شرح الكشاف للطبي (خط) الأزهرية بمصر.
- ٢٦ - صحيح البخاري.
- ٢٧ - صحيح مسلم.
- ٢٨ - الضعفاء والضعفاء لابن الجوزي (خط) الأزهرية.
- ٢٩ - الضعفاء لشمس الدين الذهبي.
- ٣٠ - طبقات القراء للجزري.
- ٣١ - العلل المتناهية في الأحاديث الواهية لابن الجوزي نشرته دار الكتب العلمية.
- ٣٢ - الكشاف عز حقائق التنزيل للزمخشري.
- ٣٣ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين الهيثمي.
- ٣٤ - ميزان الاعتدال للذهبي.
- ٣٥ - المستدرك على الصحيحين للحاكم النيسابوري.
- ٣٦ - مسند الإمام أحمد بن حنبل.
- ٣٧ - المطالب العالية في زوائد المسانيد الثانية لابن حجر العسقلاني.
- ٣٨ - مفاتيح الغيب لفخر الدين الرازي.
- ٣٩ - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور للبقاعي (خط) الأزهرية بمصر (مطبوع في الهند).
- ٤٠ - نكت الانتصار لنقل القرآن للباقلافي.
- ٤١ - وفيات الأعيان لابن خلكان.

فهرس الحديث النبوي والآثار

الحديث	الصفحة
١ - آخر ما نزل من القرآن المائدة	٨٣
٢ - اشارة سورة النصر الى وفاته ﷺ	١٤٥
٣ - أعطيت مكان التوراة السبع الطوال.. الحديث	٥٨
٤ - أمر رسول الله ﷺ ان يقرأ بالسموات في العشاء	١٣٥
٥ - انا أنزلنا المال لاقامة الصلاة وابتاء الزكاة.. الحديث	١٤١
٦ - انهن من العتاق الأول، وهن من تلادى	٥٨
٧ - الأنعام شيعها سبعون ألف ملك	٨٦
٨ - البقرة سنام القرآن وذروته	٨٦
٩ - البقرة فسطاط القرآن	٦٩
١٠ - التأمين في آخر البقرة	٧٠
١١ - تفسير هو الحديث بالغناء والملاهي	١١١
١٢ - التوراة في خمس عشرة آية من سورة بني اسرائيل	٩٩
١٣ - الجبار الذي أراد أن يصعد السماء بالنسور	٩٨
١٤ - خاتمة القصص اشارة الى هجرة النبي ﷺ	١٠٩
١٥ - خلاف الصحابة فيمن رجع من المنافقين يوم أحد	٧٧
١٦ - الرعد اسم ملك	٩١
١٧ - سبحان الذي وسع سمعه الأصوات	١٢٢
١٨ - سبب نزول آخر سورة المجادلة	١٢٢
١٩ - سبب نزول أول سورة الحشر	١٢٢

٢٠	- سورة الحنف والحلف	٦٠
٢١	- سورة النصر من أواخر ما نزل بالمدينة	١٤٦
٢٢	- الصراط المستقيم كتاب الله	٦٤
٢٣	- صلى رسول الله ﷺ بالسبع الطوال في ركعة	٥٨
٢٤	- طرأ على حزبي من القرآن	٥٨
٢٥	- افتقر ربك فسأل ربه القرض	٧٤
٢٦	- قال اليهود: أوتينا علما كثيرا.. الحديث	١٠٠
٢٧	- اقرأوا الزهراوين: البقرة وآل عمران	٧٩ - ٥٧
٢٨	- كان رسول الله ﷺ يجمع المفضل في ركعة	٥٨
٢٩	- لما فرغ الله من الخلق، وقضى القضية.. الحديث	٨٧
٣٠	- ما حكمكم على أن عمدتم الى الأنفال وهي من المثاني..	
	الحديث	٨٩
٣١	- من سره أن ينظر الى القيامة كأنه رأى عين.. الحديث ..	١٣٣
٣٢	- نزول طه بعد مريم بعد الكهف	١٠١
٣٣	- نزول الشعراء ثم طه ثم القصص	١٠٣
٣٤	- نزلت اليوم سورة اذهلتنا عن الدنيا	١٠٣
٣٥	- النجاشي وأصحابه من مؤمني أهل الكتاب	٦٩
٣٦	- وفد نجران	٦٩
٣٧	- اليقين مفسر بالموت	٩٦
٣٨	- يوم حراء الأسد	٧٧
٣٩	- يونس نزلت بعد هود ثم يوسف	٩٥

محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
ترتيب القرآن	٣	سورة النحل	٩٧
الامام السيوطي وكتابه	٣٩	سورة بني اسرائيل	٩٨
مقدمة المؤلف	٥١	سورة الكهف	٩٩
مقدمة في ترتيب السور	٥٦	سورة مريم	١٠١
سورة الفاتحة	٦١	سورة طه	١٠١
سورة البقرة	٦٣	سورة الأنبياء	١٠٣
سورة آل عمران	٧٠	سورة الحج	١٠٣
سورة النساء	٧٥	سورة المؤمنون	١٠٣
سورة المائدة	٨٠	سورة النور	١٠٤
سورة الأنعام	٨٣	سورة الفرقان	١٠٤
سورة الأعراف	٨٧	سورة الشعراء	١٠٦
سورة الأنفال	٨٩	سورة النمل	١٠٧
سورة براءة	٩٢	سورة القصص	١٠٨
سورة يونس	٩٣	سورة العنكبوت	١٠٩
سورة هود	٩٤	سورة الروم	١٠٩
سورة يوسف	٩٤	سورة لقمان	١١٠
سورة الرعد	٩٥	سورة السجدة	١١١
سورة إبراهيم	٩٦	سورة الأحزاب	١١٢
سورة الحجر	٩٦	سورة سبا	١١٢

الموضوع	الصفحة الموضوع	الصفحة
سورة فاطر	١١٣ سورة التحريم	١٢٧
سورة يس	١١٣ سورة تبارك	١٢٧
سورة الصافات	١١٤ سورة ن	١٢٨
سورة ص	١١٤ سورة الحاقة	١٢٨
سورة الزمر	١١٤ سورة سأل	١٢٨
سورة غافر	١١٥ سورة نوح	١٢٩
سورة القتال	١١٧ سورة الجن	١٢٩
سورة الفتح	١١٧ سورة المزمل	١٢٩
سورة الحجرات	١١٨ سورة المدثر	١٣٠
سورة الذاريات	١١٨ سورة القيامة	١٣٠
سورة الطور	١١٩ سورة الانسان	١٣٠
سورة النجم	١١٩ سورة المرسلات	١٣١
سورة القمر	١٢٠ سورة عم	١٣٢
سورة الرحمن	١٢٠ سورة عبس	١٣٣
سورة الواقعة	١٢١ سورة التكويد	١٣٣
سورة الحديد	١٢١ سورة الانفطار	١٣٣
سورة المجادلة	١٢٢ سورة المطففين	١٣٤
سورة الحشر	١٢٢ سورة الانشقاق	١٣٥
سورة الممتحنة	١٢٣ سورة البروج والطارق	١٣٥
سورة الصف	١٢٣ سورة الأعلى	١٣٥
سورة الجمعة	١٢٤ سورة الغاشية	١٣٦
سورة المنافقون	١٢٤ سورة الفجر	١٣٦
سورة التغابن	١٢٥ سورة البلد	١٣٧
سورة الطلاق	١٢٦ سورة الشمس والليل والضحى	١٣٧

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
سورة ألم نشرح	١٣٨	سورة قريش	١٤٤
سورة التين	١٣٩	سورة الماعون	١٤٤
سورة العلق	١٤٠	سورة الكوثر	١٤٤
سورة القدر	١٤١	سورة الكافرون	١٤٥
سورة لم يكن	١٤١	سورة النصر	١٤٥
سورة الزلزلة	١٤٢	سورة تبت	١٤٦
سورة العاديات	١٤٢	سورة الأخلاص	١٤٦
سورة القارعة	١٤٣	سورة الفلق والناس ..	١٤٧
سورة التكاثر	١٤٣	مصادر التحقيق ..	١٥٣
سورة الفيل	١٤٣	فهرس الأحاديث	١٥٥
		فهرس المحتويات	١٥٧

